



۱۵۹۴۶

۰۷۱۱۱

۵۰۰۰۰۰۰۰

ربط القلم القلم نسفين

ان عمل على هذه القلم نسفين
مركبة من عدة اجزاء
وهي من اجزاء القلم
التي تسمى بالاجزاء
التي تسمى بالاجزاء

قال ان العرب عاملة الله بطلن الخطر بعد ثمين با ه

لشبهة الجدالة **افلا** في ضفب الشبهة بالتهديد افلا

باسلوب الكتاب الجيد وعمل بما شاع بل ينفذ عليه اجماع

واشغال جديتي لا ابتدء وما يشوع من طائر من اخذ فروع

اصاحب الا ابتدء على العربي المبدأ وجل امدحها على الحقيقة والا

ضرب الاضاح كما هو المشهور ولك ان تجعل البناء في الحديثين

لا شعائره ولا شك ان الاستعانة به لا ينافي الا ه

شعائره با ضرب الملاية ولا ينفذ ان الملاية مع وقوع

الغريب الملقب باليهام فيقول ان ما علا وتنفذ غره كذا كذا...
ول النية انما التفتب الثالث في القصة والتقديم في الاول اقترا
بما شاع في هذه القصة بالكتاب الجيد في الثالث بالجدول
لذلك ما ينفذ ويغير فلا يكن مقادير الا في المبدأ بالتهديد افلا
لا يترك الا ابتدء بالانفاد...
ان يترك الا ابتدء بالانفاد...
في الحديثين اضافيا...
ويح اضافيا...
في الحديثين اضافيا...
ويح اضافيا...
في الحديثين اضافيا...
ويح اضافيا...

وطالبه الا ابتدء...
والاخر ما فيها...
اصحاب الجز الاول مع الفصل والآخر ينفذها بلا فصل
مع

ابن، علی بن

१५१

...

...

...

مؤلف

20

صفاحہ کی

٧٤

23

[illegible]

والتعريف غايته الاصلاح فلا الاعتقاد بغيره
الاصلاح وانما هو ما لا يخلو من الاصلاح
فانما هو ما لا يخلو من الاصلاح
فانما هو ما لا يخلو من الاصلاح

قاعدة ومع الاصلاح **الاصلاح** لغايتها للاصلاح
في اللغة ومع الاصلاح
قضية كلية

هو الكتاب والسنة لان التعريف يجب ان يستفاد من
الاصلاح لان التعريف
التعريف على ما في
منه الاستدلال

الشرع لم يحد بها وما يتفق فان على المائل الكلامية في هذه
درد **و** فيسقطها فلا
درد **و** فيسقطها فلا

الفرق بين الفرق في المصطلح الاول للكتاب والسنة لاختلاف
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

التأنيذ ويمكن ان يقال انما هي المقاييد او لها المقاييد
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

ويعتقون انما هي العلم ببناء على ان جياض النظر والعامل فيها
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

منه على ما هو المعتاد **قول** هو علم التوحيد والصفات او علم
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

يعرف فيسعد ذلك فانما هو العلم بالاصلاح ويمكن ان يقال المصنع
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

الاصلاح فليس المصنع الا الكلام لكونه اشرف **المفهوم** من غايته
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

الاصلاح فليس المصنع الا الكلام لكونه اشرف **المفهوم** من غايته
الاصلاح لان السبب في
الاصلاح لان السبب في

والتعريف غايته الاصلاح فلا الاعتقاد بغيره
الاصلاح وانما هو ما لا يخلو من الاصلاح
فانما هو ما لا يخلو من الاصلاح
فانما هو ما لا يخلو من الاصلاح

في كل من هذه النسخة
 والذين في النسخة
 كان ما كان في النسخة
 فانها انما فيها النسخة
 انما فيها النسخة
 الايجان

الشكوك اشار الى الفائدة من فوائد العنبر ما استند
 لرواية النسخة
 لرواية النسخة
 مصادره فلوح انك على الدوام اضاف العنبر اليه والظاهر

المطلقة الى الراجح **فقد** نزع اللبس واليهن مما استند بالذات

فتلحقها بالاخبار فان الشريعة من حيث انها نظام لها دين

ومن حيث انها نظام وتكتب ملك والاعمال بين الاملاء وحمل

الى ما يشهد ما اجابته النسخة في الصحيح في الاصل في النسخة السابعة
 من الاعتقاد والعلامة

من حيث انها نظام في علمها ملك في دار السلام الى الجنة سمي

بها السلك اهلها في كل الى واقف ولان خزنة الجنة تؤول لاهلها

سلام عليكم بلقي ولان السلام اسم من اسماء السعة فاصنف

اليه قسما في اسم هذا اسم هو الذي من بين الاسماء
 من بين الاسماء
 من بين الاسماء

وان هذا الكلام يدل على انه من باب التبيين في الكلام واكثر من ان يكون

هذه الاسم **ق** طاء و ياء كفتح المفعول اكنه الجنب و فتح اكنه

أي من الطرفين

كتابته على الامر **ق** الاطباء والاحكامال بالجر تجزى عنها بدل

من الطرفين او يثابرها والماتعد للشيء من اجري الاله

عرب على الامور ويجزى رفعها عما انزعت من قبل هذه

ق ويجمع في العاقل رتم الشرة بمعنى كبد من العطف

الاجابة في كفاية وقد عاود
ولا تتركه وكثرة ان
كلمت سدا واداء
فان الجمل الثاني انشاء فلا يقطف على الاولى الا جارية
انما واللاتية
لا يقطف على الا
جارية على
وكتا على جميع ما عينا رتمت من معنى لانها جارية فيهم ويزيد

عليه ان المواد بالجلد الاولى انشاء الموقل لا الا جارية عنه

يو بانه كاف ويصو فله وايضا يجوز ان يثبت مطلق المضاعف

لكنه المقام مقام الاداء والاولى حسن

الكون الاداء انش والاولى حسن

هذا الكلام يدل على انه من باب التبيين في الكلام واكثر من ان يكون
ان يجمع في العاقل رتم الشرة بمعنى كبد من العطف
فان الجمل الثاني انشاء فلا يقطف على الاولى الا جارية
انما واللاتية
لا يقطف على الا
جارية على
وكتا على جميع ما عينا رتمت من معنى لانها جارية فيهم ويزيد

وعلى هذا الكلام على قوله والاولى انشاء الموقل لا الا جارية عنه
يؤيد ان الموقل في قوله وايضا يجوز ان يثبت مطلق المضاعف
لكنه المقام مقام الاداء والاولى حسن
الكون الاداء انش والاولى حسن

بسم الله الرحمن الرحيم

عما القصة بدون ملاحظة الاقايين والافانين و...

ویدال

مجلس القضاء ايضا بان يقرر ان يقرر في المجلس
فيما يتعلق في تقديره في العمل في العمل
فيما يتعلق في تقديره في العمل في العمل
فيما يتعلق في تقديره في العمل في العمل

المعروف عليهما في كل فقرة اجابتهما كالاولى قال وايضا
فقد ذكرنا في الفقرة الاولى انهما كانا معا في مكة

جوز عطف الاشارة الى اخباره فقال في من الاعراب ويدل عليه

واما حاصلا فانه قلت فان العطف كما في الاطلاق ومن يات في
 المسئلة او في ما ويصير في قلت وجمادات الجبل الا لا قلت لها في الا
 كما انها مفروقات ليدخل في بينها مقصود بالذات فتجد عطف بعضها
 مع بعض كما في الفراءات ومنه يذاع صوات عطف الجبل الى لها قلت في الا
 على الفراء كما في الفراءات عطف مع الوكيل مع صبح بلان اريد في الكتاب

وكانت من جملة ما كان عليه من العرف والاعتاد
على الخط فانه يتقدم وليس يتأخر

ان قلت لا يجوز ان يقع المصاحف بيننا وبين الوجود في تلك الميقات الممنوعة
فترد عليها قلت الاضافه فيها ليست فضاة في نفسها التوقيف

فَقُلْ يَا قَوْمِ اسْمِعُوا بِلَاغِ الْوَعْدِ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُتَّقُونَ

لا من العجز أو لا مجال للمطالبة فيه إلا بما لا يبعد لا ينفك إليه
 من عجزه أو لا مجال للمطالبة فيه إلا بما لا يبعد لا ينفك إليه

وحيث ان فيه قد يترتب وقلنا في الوكيل ليس هذا فحشا باسب
منه الا عباد الله

الطحا لست في الدنيا ابراهيم عالم وما اجهل وبيد عليه انك عاقل
 حقا قد جئت العظمى ما عاد في هذا الا ابراهيم لا ابراهيم عاقل
 حقا قد جئت العظمى ما عاد في هذا الا ابراهيم لا ابراهيم عاقل

ان يترك العاصف الا يتركه الحق بغير المسئلة او عطف على
 عطف
 الجمل على العطف
 بحرف اليه

1966

الحمد لله الذي جعل العلم نورا يضيء
القلوب ويهدي السبل

[illegible]

فَلَا تَقُولُوا مَن قَوْلِ السَّيِّئِ بِالْإِثْمِ

[illegible][illegible]

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
والعظمة والجلال
والقدرة والجلال
والقدرة والجلال

بصدق الحق بالحق والعدل بالعدل بالاعتقاد بالاعتقاد
والله اعلم بالصواب

هو الافعال والبشارة والامارة من مباحث الصفات وان يح

الا ان لم يباحث اخرى اما عند من يقول بان موصوفها ان من
ذات السمع فقط واما عند من يقول بان الصفة للصفة عند
مباحث الاصول واجبة لا المصداق او لا يباحث في الصفات الا بالامارة
فان الاصول واجبة لا المصداق او لا يباحث في الصفات الا بالامارة
فان الاصول واجبة لا المصداق او لا يباحث في الصفات الا بالامارة

مع الصفة الذاتية التي هي منسوبة ولذا لم يبعد واما مباحث الصفات
وان يجمع الكل لا يصف ما عدا ان الامارة انما هي من الموصوفين
الا عند بعض المتأخرين وانه غير ممكن ان يشارف العالم
فان كانت الامارة بالامارة

وعاينده هو الاشارة لا وفي ما ينفرد من تدبير هذه الامارة
بالامارة في الكلام في الامارة في الكلام في الامارة
في الكلام في الامارة في الكلام في الامارة في الكلام في الامارة
في الكلام في الامارة في الكلام في الامارة في الكلام في الامارة

له شرفان وعائنه جميعا فالاول هو الصفة عفا بغير
بذلك ما عطف عليه فمطلق يقول مستغني عن عليه لا
فيكون قوله وفيه العهد والظلال الوفاة وتكون

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side]

[illegible][illegible][illegible]

التابعين. وسماها بقصد معرفة الامكان العاقل ان قلت

الفقه نفسه معرفة الاحكام لا ما يقيد بها فالت معرفة الاماين

المسائل المذكورة فان من طالها وفق عما ادلتها به من
 في المعرفة لا يتعدى ثلث وهذه المسائل خلاصة من
 حصل

الاصحاح عيز اولها ولما ان مضى الفقه هو علم الاصحاح
 لا يميزه
 في قوله الاصحاح انه
 في قوله الاصحاح

الكلية لا حصر الا حكام الجربيش فان علم وجوب الصلوة على
المسلمين والمسلمين

نصف صفر ورجوع صلواتي يزيد ويكثر مثلاً وقد يقال الثقات

بسم الله الرحمن الرحيم

ان كونه باطلاً المطلق باختياره يفيد وقوعه على الكلام كما ان

على الكلام

المطلق يفيد وقوعه على المطلق فنقول ان كونه صورته العنصرية

فاطلاق عليه هذا الاسم اي اولاً انه لا يفيد به لصانع احداً

على غير ما يبينه من الوجه

فقد الاول في الاول اي في وجه الشبهة او ذكر وجه التخصيص

في الشك انه لا يشترط كونه اي واجب في نفسه بل لا يفي

واما احتمال تحيد الغير لغير هذا الوجه فظاهر في سائر

الوجوه ايضا مع انه لا يفرض بوجه التخصيص في غيره

هذا هو كلام القضاة ان ما يفيد معنى المقابض من غير

صله التفسير في كلام السلف والشيء ما كلام ما في نفسه

لما
لأنه قد اطلق وجه التفسير في غيره
كلام القضاة وذكر كلام الشافعي في غيره
في بيان النظر في غير ما في غيره
والشيء كذا في غيره فلا بد

ان كونه باطلاً المطلق باختياره يفيد وقوعه على الكلام كما ان
المطلق يفيد وقوعه على المطلق فنقول ان كونه صورته العنصرية
فاطلاق عليه هذا الاسم اي اولاً انه لا يفيد به لصانع احداً
فقد الاول في الاول اي في وجه الشبهة او ذكر وجه التخصيص
في الشك انه لا يشترط كونه اي واجب في نفسه بل لا يفي
واما احتمال تحيد الغير لغير هذا الوجه فظاهر في سائر
الوجوه ايضا مع انه لا يفرض بوجه التخصيص في غيره
هذا هو كلام القضاة ان ما يفيد معنى المقابض من غير
صله التفسير في كلام السلف والشيء ما كلام ما في نفسه

منهم من يوجب الشهادة بالطلاق عقيب ذكر كلامه و يثبت
في كتابه المصنف

المنزلة بين النزلين أي في وسط بين الإجماع والكفر لا بين

الجنة والنار فان الفاسق قلعة الفاسق عند وقال بعض الفقهاء
في كتابه المصنف

الاعراض واسطة بين الجنة والنار وأهلها من قوم صنف
في كتابه المصنف

فلا يلحق داء الخلد ويقل أهلها أطفال المشركين ويقل الدائن

فان كان فترقة من الرسل قال الحسن قد اعترى له عندنا
في كتابه المصنف

وان قلت سببهم ان صرتك الكبار لم يبق يفرق ولا كاف
في كتابه المصنف

عند الحسن فلا اعترى ال عن من جسد قلت الكافر قد يفرق عند

والله اعلم بالصواب الذي بين
 وبينكم في هذه المسئلة
 فمن علم ما هو في ذلك من
 الحق فليعلم ان الله تعالى
 لا يهدي القوم الظالمين

الاطلاق الى الجاهل والماتق كاف
 في غير ما هو في ذلك من

الماتق لثبوت عند لا ثواب ولا عقاب لا ينفك
 بين الجنة والنار عند عدم الثواب والعقاب في الجنة

والنار ينال كونها رادى ثواب وعقاب لا فاقول مع

كونها رادى ثواب وعقاب انها هل للثواب والعقاب

لا ان كل من يدخلها ثواب وعقاب ولو سلم فيها الجنة

لا اهل للثواب والعقاب ومع المكلفون عند وقد

نفس للماتق وان اطفال الشركين ضاح اهل الجنة بلا ثواب

فالنار ينال فاما الجنة وهما ما ثابا بها مستحقا لها

الجنة لثبوت عند لا ثواب ولا عقاب لا ينفك
 بين الجنة والنار عند عدم الثواب والعقاب في الجنة
 والنار ينال كونها رادى ثواب وعقاب لا فاقول مع
 كونها رادى ثواب وعقاب انها هل للثواب والعقاب
 لا ان كل من يدخلها ثواب وعقاب ولو سلم فيها الجنة
 لا اهل للثواب والعقاب ومع المكلفون عند وقد
 نفس للماتق وان اطفال الشركين ضاح اهل الجنة بلا ثواب
 فالنار ينال فاما الجنة وهما ما ثابا بها مستحقا لها

الجنة لثبوت عند لا ثواب ولا عقاب لا ينفك
 بين الجنة والنار عند عدم الثواب والعقاب في الجنة
 والنار ينال كونها رادى ثواب وعقاب لا فاقول مع
 كونها رادى ثواب وعقاب انها هل للثواب والعقاب
 لا ان كل من يدخلها ثواب وعقاب ولو سلم فيها الجنة
 لا اهل للثواب والعقاب ومع المكلفون عند وقد
 نفس للماتق وان اطفال الشركين ضاح اهل الجنة بلا ثواب
 فالنار ينال فاما الجنة وهما ما ثابا بها مستحقا لها

كما يرد عليه السلام ولذا افزع عما الايمان والاطاعة ونسب
بعض الفقهاء

الدخول الى نفسه وقد نسي عليه ثوبه فدخلت الكادر فلما

سألت ربي في المنام

الاصلي لك ان تترك صغيري وذهب معك الى البصر لا وجوب

الاصلي في الدين بين الاثني وقالوا انك تترك صغيري

معاذ الله الخ

تنتبه انتبه عن ذلك فالجواب اجاب في الاثني جانب على

الدين فاجاب ما علم الله نفسه فلهذا ما نسيه وبعضهم لم
يذكر في دينه

بعض فيه فقلت ونزع الله من الكفر ما نسيه

المكلف يجب تركه للثواب فلهذا ترك الواجب

بعض في المنكر

ما صغيري وذهب معك الى البصر لا وجوب

الاصلي في الدين

فقط لا افزع الا وقتها الزمنية والقد جرت كما يجب في دين بعض
بعض ديني جرت في البصر لا انما يجب في الدين ان يقطع البصر ما هو الاثني في دينه
كما قال في علم البصر اكثر من الدين في التكليف وتترك في علم الله في الايمان
لثواب على ذلك التكليف
عاجبا اذا لم يجب على حسب علم الاثني في الدين ما هو الاثني في دينه
انما يصير في الاثني جانب على حسب علم الاثني في الدين ما هو الاثني في دينه
منه اكثر من الدين في التكليف مع الله لا في الدين في الدين ما هو الاثني في دينه
بل اجاب في علم البصر لا في الدين في الدين ما هو الاثني في دينه
فانه اذا لم يكن الاثني في الدين في الدين ما هو الاثني في دينه

انما وجوب الاصل بين الاثني وقال ما علم الله نفسه للبعد في دينه
بعض علمه وفي الجواب لم يصير في علم الاثني بل قال يجب على العبد تركه
البعد للثواب وانما على انما يكون هناك كونه كونه في الدين ما هو الاثني في دينه
منه فقلت بعض من ترك الواجب يترك الواجب في الدين ما هو الاثني في دينه
عاجبا ما الجواب فاللازم على التكليف وليس المراد بقوله فلهذا
فلاعه

وعدله ليجدنا في الدين ما هو الاثني في دينه

الاصلي في الدين

نسخة من كتابي في تاريخ العرب
 من قبله
 ١٨٩٦
 نسخة من كتابي في تاريخ العرب
 من قبله
 ١٨٩٦

والدين احكاما كذا بين الاوقاف في الحكم والتدبير ولا يرد

عليهم في قولهم فعلوا اهل السنة والجماعة ومع الاشاعرة

هذه من المتعديين في بار فراسبا والفران والاشاعرة واكثر

الاطهار في بار حار من اهل السنة والجماعة

لما لم يرد في اصحابه في مفسر المانوية وما لم يرد قوله من

في مفسر في بين الطائفتين اخلافا في بعض المسائل

كسنة النكاحين وغيره **يا** قال اهل الحق ان الحق

جوز على ذلك **يا** فالمراد باهل الحق اهل السنة والجماعة وان

اخرى يقولون صافين الا بشيء فاما في المراد من اهل الحق

Handwritten signature or text, likely a name, written diagonally across the bottom of the page.

في هذه المسئلة وارجو ما عد السوف ظا ينشئ على ارضهم ويحمل ان
 بنة
 الايمان
 الفلا مقابله
 انما نقول
 الا على شيق
 براء اهل الحق في جميع المسائل وارجو اهل السنة وتخصيصهم بالذكور

اعوذ بکلمتک الفاتحه و هو انکم المطابقون

يُفِيحُ الْبَلَاءَ رَهَابًا لَا عِشَارَ الْمَطَائِفُ مِنْ جَانِبِ الدَّائِعِ عَلَا
مَنْظَرُهُ خَشْيَارٌ إِلَى مَسْطَقٍ بِهَا عِلَالَةٌ أَيْ

الْحَيِّثُ لَكُنْ لَا يَبْلُغُ نَوْلَهُ وَأَمَّا الصَّدْقُ أَهْ وَنَوْلُهُ وَقَدْ بَعَثَ
إِسْرَافًا عَلَى حُسْنِ

فقد شاع في الأثر خاصة بين من أذن الصدوق ورواه

بحا غير النوى فالله هو في المطالب بوصف بكل منها القول
والوصف به

للطائفة والمعد الطائفة - يشرح المؤلف من جانب الواقع
والاقتدار والاعتدال في الاختيار
والتشوق الى هذا الاعتبار من الواقع الموصوف بكونه مفايا

هو الذي هو المقطوع في اخبار الطائفة في جانب الخالق
من الخالق الا هو ثابت في الحق ثابت في الحق
في الحقيقة هو ثابت في الاعتبار

اني ارجو ان لا يكون هذا من قبيل المطالبين بغير حق وان لا يكون ايضا رغبة في
 تزيين القادر على الصدقة التي ان يصدرت عليها في الحكم المطابق للواقع
 فان المطالب في قوله وانما الصدقة فتكون شامخة والاول قول فاصط ان الزكاة
 يسهل في الصدقة في الاقوال ووجه الحق وقوله
 فيها بقا سبعة لسبب سبعة الا جسامه وان
 فوجها فلا يقال به
 ان شاء الله تعالى

قد استعملوا في هذا الكتاب
 من كتب الفقه والحدود
 والسياسة والادب
 والعلوم الشرعية
 والعلوم الدنيوية
 والعلوم الطبيعية
 والعلوم الاجتماعية
 والعلوم الإنسانية
 والعلوم الفنونية
 والعلوم التطبيقية
 والعلوم النظرية
 والعلوم العملية
 والعلوم الخفية
 والعلوم الباطنية
 والعلوم السرية
 والعلوم الخفية
 والعلوم الباطنية
 والعلوم السرية

[illegible]

على باقى حكاى المطايقة وضمنها فربا
على اصل النسخة الشاهية من حق الا ابيش

لا يجوز ان يكون
 له في نفسه
 من غير ان يكون
 له في نفسه
 من غير ان يكون
 له في نفسه
 من غير ان يكون
 له في نفسه
 من غير ان يكون
 له في نفسه

باعتبار الشخص **اول** فاعلم بقوله مطابق الاشياء او ربه **ثاني**

ايها ما جاءه ناش مما سبق والشاء الحق **ثاني** قوله فاعلم بقوله

ولكن الذي بعينه للوجه ان لا يكون في قوله عوارض الاشياء

ثابتة ومطابق للمد ومما ثابتة ومطابق للمعجزة **ثاني**
 او الامور مطابقة لآثارها

منصوص في القصر على البعض تفصيل فلا تكن من القاصرين
 الخ في بعض الاشياء

ربما يميل الى الاشياء اي لما يحتاج اليها معناه فانما الكش
 في قوله من قوله

من بعده ففهم ذلك للمعنى كل من كل واجب العجز **ثاني**
 في قوله وفيما هو

والماصل ان افعل من غيري بحسب الاعطاء مشيئة فيما ينبغي
 في قوله وفيما هو

الناس فهو عند بلا حاجة الى بيان معناه اللام الى بالنبوة
 في قوله وفيما هو

على الظاهر ان القول المذكور عند لا من
 في قوله وفيما هو

او لا اعتبار بالثبوت والعدم في الحقيقة كما قلنا ان يتولد وتطابق
 في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

في قوله وفيما هو

ای بعد از شام آید و در آن احوال فانی فرموده اند که در این وقت
از غرض و حاجت

[illegible]

المعنى الاذني القاصر عند
المصطلح البصري لا يقتضي مع

هذه ناطقنا والى سيد الطلاع مضيق اذ قد اعتبر فيه مضيقا الى
 دكنى الساعى خاتمة
 بنى مضيقا اذ مضيق

منوع والمحمول ولا تقلدوا ما ابا البيع وشركه

بجانب الالبينا البنية لحقائه ويؤمله ولك ان تصدق حقايق

الاشياء فابتنه تحتاج الى اليأس طهر في النازل والصف عن
بمعان في بعض الافعال فابتنه سبعا

اللفظ المبادىء المشهور الاصل المراد به خلاف في شعره شري

فانه يحل الا الشاؤيل ويمن ان مشرق الان كشمس بنهاض

او مشرقی ہونے سے مشرقی المان کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔

يُجْعَلُ الْأَصَافَةُ لِلْمُجْعَدِ لِأَنَّهُ مَعْنَى الْمُجْعَدِ إِرَادَةُ مَعْنَى مَعْنَى

المشقة

الشيء من حيث هو لا يشترط ان يكون له وجود حقيقي
بل هو باطلاً في ذاته وحينئذ لا يشترط وجوده على
الواقع ان يكون له وجود حقيقي

المشكوك فيه ان يكون له وجود حقيقي
او لا يكون له وجود حقيقي

بيان صدق الكلام نفسه تأكيد كونه مفيداً وحره عليه ان
الكلام باطل بالتحقيق

شئ مشكوك كلفته واعلم ان الاشياء لا تكون ولا اطلاق
او بالتحقيق

الشيء مما هو موجود وللحد في ذاته فلا تزل لفظ الاشياء
في الحقيقة

عما بهد المعنى المجازي لم يتوجه السؤل اصلاً من تصور
في الحقيقة

شأنه ان يتقدم بها وبقاها فالعلم لا يشترط
مع التمسك بالصدق

الا نؤمن بمعرفة المعاني ان الاستدلال عما ثبتت الصلح
في الحقيقة

وصفاته كما جعلنا الى العلم بقبوت بحسبها الى العلم بالاصحاح
في الحقيقة

من الحدث والامكان ونحوهما من ندر البشوت وقال لا يقع
في الحقيقة

فانه لا يقع في الحقيقة والصدق الا ما هو من الاشياء
في الحقيقة

فانه لا يقع في الحقيقة والصدق الا ما هو من الاشياء
في الحقيقة

انظر الى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة
 والى ما بالنبذة اجمع والى ما بالنبذة

ومع الصادقة فحقا بعد ذلك لا تنق بها تد وقد يدعون الجزع

بعدة تتحقق شبهة اصوات الا امر اخرى نفس الامر ويقتولون

من ماضى قضيه بد من غيره او نظيره الا ولها معارضة

نقاد مهاوي ثملها في الشغل وبه يظن ان انكاره لا

انما قد روي من تلك صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك

انما قد روي من تلك صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك
 في صفات الاشياء او قد روي صفات الاشياء فبالشك

فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم
 فخص صفات المرحوم راث فخصيص انكاره لهما بالذم

هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا
 هي عا وحق للبيان والاطمين ان يحمل الاشياء او ما على المعنى الا

كل شيء حقا بالنبذة اليه باطل بالنبذة الا محضه ويثبت

لونه بان الصفاوى يبعد السكت فيه صراخا عما ان المعنى لهما

ثابتة فلا بد من كمال ^{العلم} ويزعم انه هناك هذا الزعم بين العقول
 لان الاشياء ^{لا يمكن ان تكون في مكانين في وقت واحد} لا يمكن ان يكون في مكانين في وقت واحد
 الباطل لا الاعتقاد للباطل اذ لا اعتقاد لتلك ^{الاشياء}

ان لم يتحقق في الاشياء فقد ثبت انه مبرح عليه ان عدم
 ارتفاع الشخصين من جملة الخيال عند ^{عدم تحقق الوجود} فلا يلزم من
 ذلك ^{عدم تحقق الوجود}

عدم تحقق الوجود اليقيني والصواب في الالزام ان يقتصر
 على الشئ الا حيد ويقال انك جزم مع ^{عدم تحقق الوجود} في الحقائق مطلقة
^{في الحقائق المطلقة}

وهذا الوجود من جملة تلك الحقائق ثبت بعض ما يتحقق
^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة}

وقد ثبت ان الالزام مفسد عما يقابله الموجودات
^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة}

وبوجه الالزام بان الوجود حكم والعدم تصديق والتصديق

ارتفاع الشخصين
^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة}

في الحقائق المطلقة
^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة} ^{في الحقائق المطلقة}

[illegible]

قوله الحق اولنا اولنا اولنا اولنا
 مع انكف اننا اولنا اولنا اولنا
 فصل في بيان التصديق في
 بيان ان الحق اولنا

علم والعلوم من الاعراض المعنوية الخارجة عن علمه عليه السلام
 (الخارج بامتناعه) (فما لا يتصور الا) (لا يتصور)

جود للعالم؛ الفایع عند کثر من المتکلمین ودر ثبت فبا

نظاردقيقه فكيف بين الزاح المنكوي اجما البعد جوتا عما مثل

هذا الاصل في الايمان شرايط هي الايمان في التعقيد وهو بعض الى
التعقيد

جاءنا نقول ليس معنا عشاء اذ عدم رجوع التي لا يستند

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الخامس : اغناطيوس الصناديق عليه غمامة على الاطراف وادخله

وإمامنا المصطفى عليه السلام قال في شرح المصنفين طالع

العندية والعادية ثمانية عشر في الحقيقة اثبات

[illegible]

بعض الخرافات في بعض النسخ في الأصلية فتعاقبت نسخها واندرج
الخرافات الخاطئة فقد ثبت أصحها في الأصلية ولا شك أن
ماتت مستقلة لأن شراييقنا وأهل النسخ وعلمهم
يؤمنون ويؤمنون الأصلية لأن قالوا لا يوجد

ليس ان تحقق بهذا يعني الوجود بل العايد بهذا الوجود نفس والاشياء
 كذا متحكما في الخارج والاضطر تحقيق الفاعل لا يستلزم تحقق
 الخواص ان يكون مع ثباتها نفس والاشياء
 نفس الاشياء وجود الاشياء
 لا يثبت وجود الاشياء
 عند وجود الاشياء

[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible]

اوتيه فيما انتم على فيها ارموه بشجرة **فلما** قالوا انهم قد هلكوا

بهذا دليل الادوية وحاصل استخلاصه وفوق بالبناء والابا

بينا نفيق الشوق والاشت وخرمهم من هذا الملك حصل

الشك والثبات لا يثبتان امر ونفيمه ق مذهبنا كقولنا

اطلاق الفلح من بني عمارع الناس ان قلت قد ارجع

عما المضارع للفظه قبل الاكثري قلت قد مضى

للحقيق انهم بما اذن الله لهم في الاضاعة لا يهابون الا الله

[illegible]

اما لفظ علی عن ابن جبریم باسما، مطلقا واسباب اللفظ

من هذا القول المأخوذ من العلم الفخر من العلمين، وما
 في العلم فتح المعلوم، **سورة** أن الله في شئعة أهل وأصفاء، ما شاء
 به عن الله في جميع الخطايا بلية الله اجمع،
 فيكون من يملك ما كان على العلمين، والعلمين من
 فخط علم زكركم وآخ لا ساقض فيما كان
 من مع العلمين، **سورة** المدائن
 المدائن

الذين انزلوا من قبلهم كان من قوم شاكين

الحقبة المطوية اعني مع عطف
عند الجليل صنع قسطنطين
قد علمت ان هذا الخبر باسما وخطه ابراهيم
الملك
انما
ابراهيم الخليل في بعض باسما وخطه ابراهيم
انما الملك في قسطنطين
خطه ابراهيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

بالفعل نقيض الضاحك بالفعل فلا شك ان الالف المفردة

باجلها لا يمكن ان ينصب بالالف على ان بناء شئ على شئ في الالف

لا يترك وجوبه من غير ان ينصب في التقدير **فوق** على ما ذكرنا فيه

تضييق قولهم لانه يبطل كثير من الفروع المنطوقين مثل

قوله نقيض المشاويين مساوئها وعكس النقيض اقله

النقيض بالغا غير ان لا يمكن لا يمكن للمفرد نقيض اقله

لما بين النقيضات بدو اعتبارا بالنية وان فسرا بالمسا

فيان لانه متساو لانه نقيض ومن ههنا يتل نقيض كل شئ

اشارة الى الشا قف بالالف الالف

اشارة الى الشا قف بالالف الالف

ان معنى افعال المفردة في صورة صيغة واحدة

انما هي في الحقيقة واحدة لا في الحقيقة بل في الالف

لأنها لا يمكن ان ينصب بالالف على ان بناء شئ على شئ في الالف

لا يترك وجوبه من غير ان ينصب في التقدير **فوق** على ما ذكرنا فيه

تضييق قولهم لانه يبطل كثير من الفروع المنطوقين مثل

قوله نقيض المشاويين مساوئها وعكس النقيض اقله

النقيض بالغا غير ان لا يمكن لا يمكن للمفرد نقيض اقله

لما بين النقيضات بدو اعتبارا بالنية وان فسرا بالمسا

فيان لانه متساو لانه نقيض ومن ههنا يتل نقيض كل شئ

اشارة الى الشا قف بالالف الالف

اشارة الى الشا قف بالالف الالف

فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

أي هو كذا ونحوه فنفه أو ما نفه عما نفه
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

وذلك المنطوقين حولي بما الجواز والعدم
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

المقصودات علمها أن المطابقة شرط العلم
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

له مطابقة والمطابقة الحكم بأن هذه الصورة
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

هو المستعمل بين الجاهل وبينه عليه أنه فوق
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

والعلم بالشيء من ذلك الوجه
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

هذا الشيخ والصورة الذهنية آلة الملاحظة
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

أي هو كذا ونحوه فنفه أو ما نفه عما نفه
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

المقصودات علمها أن المطابقة شرط العلم
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

له مطابقة والمطابقة الحكم بأن هذه الصورة
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

هو المستعمل بين الجاهل وبينه عليه أنه فوق
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

والعلم بالشيء من ذلك الوجه
فإنه لا بد من أن يكون العلم بالشيء
مستقلاً عن العلم بالشيء الآخر

لا بد من ذلك ما يدرك بالحواسة الاخرى انما هي لا ان تقع في كل

حالة بما يختلف اعني قوله توفيق للاختصاص

مركب تام فلا ينفك بمثل يند الفاضل **قوله** يعني الاضمار معني الشئ

كما هو عليه انما وجه ذلك ان الشئ ملتبس بذلك الوجه والمواد

بالشئ اما النسبة وهو الاقرب للمعنى في كل ما عباد ان على الام

ثبات والتميز واما الموضوع وهو الاقرب للفظ فان المعنى

عنه هو الموضوع ويقال اجزئ عن مراد ما عباد ان على ثبوت

المعنى انما هي اوله اشارة الى ان شئ للفظ والبه

يشي قوله هو هذا الاطلاق بنفسه **قوله** لا يتصور هو اطلاق

وان كان النسبة **قوله** فانه الجزئ كذا **قوله** لا يتصور هو اطلاق
انما هي اوله اشارة الى ان شئ للفظ والبه
يشي قوله هو هذا الاطلاق بنفسه **قوله** لا يتصور هو اطلاق
انما هي اوله اشارة الى ان شئ للفظ والبه
يشي قوله هو هذا الاطلاق بنفسه **قوله** لا يتصور هو اطلاق

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

لا يفتقر العلم كذا الى كذا غير شئها رتبة **في** ومصادره او
بمعنى شئ هو ذلك مما يلوحه هذا الشئ في نفسه لا يشترط فيه غيره

معنى مثل خمسة او اثنان عشر او عشرين او اربعين او سبعين
عما قبله بل ما يبطئه ويمنع العلم من عيني شئ في علمه العلم

مستفاد من الشئ فاشياء التواتر به دور واجب
بان نفس الشئ سبب نفس العلم والعلم بالعلم بسبب العلم

بالتواتر وبكذا حال كل معلوم فطبع مع العلم الحقيقة مثل الصانع
مع العلم فان قلت العلم من عيني شئ معلوم اعني فلا يدل العلم

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

انما الاشارة الى صفة العلم لا الى صفة الشئ
فمنه اشارة الى ان الشئ على التبعين من كذا شئ فلا يفتقر الى غيره

مجلس التفتيش على ما يليه

ان اجتماع الاسباب يقتضيه قوه الحبب والغير سبب الاعتقاد

واما في الكذب فلا مدخل للتجزيه ولذا قيل مدلول الخبر هو

الصدق والكذب ايقاع على **نقل** والرسول انما بعث الله

الخالق لتبليغ الامم والمجاهدين بالدين الحق والفرق بين

مجلس شریف

المعنى يسألك الله كذا لعلهم يرجعوا ان الله اعلم وبقوله قوله هذا

أول من استعمل في الأندلس

حما ان عدد الاثني عشر المجلدات التي انجزت من عدد المجلدات التي انجزت

صغيره في الرسل الكتاب واعض من عليه بان الرسل تلقائيه

وثلثة عشر الكتب ما تروا بعد فلا يبيع الا مشرا الى الله

مفتی الاسلامیہ
مفتی الاسلامیہ

[illegible]

فلا يصح أن يعبر عن المصنف في الظاهر صوفي
 من يدعي الصوفية في هذه المذاهب
 قصد الاظهار وتفنن في الوجود بما فيها
 وشي

بكم العامة ولا تقتض بالفرقة وانما اظهار الشيء في وجهه

والحق ان السهرلي من الحقائق وان اطلق الشيء عليه
 الحقائق الصوفية

لان ما يشبه على اعيانها كلها باسرها او يخلصه الله تعالى
 عن كمالها

عندها البتة فيك من شريف الامور على اعيانها لا لا
 على اعيانها

بعد مشرب السقيا بالامور ان قضا المرحون بالوعاء فما
 ناله السقاء من ماء او من سقاء
 وفي بالامور في الطينة في خازن فان قلت كرامة الولي

مخبر لبنه ولا يقصد به الاظهار وان لم يزل قلت القوم

عد والادبها مشا واكوا ما من المجرات على سبيل التبيين
 والتعليق لا على انها مجردات حقيقة
 ويمكن التوصل

لا منقلا بانها الصفة والادب في قوله والبيان
 على او فان في
 الامور التي جردت في تقديرها انما هي
 على الوجود على ما ليس كذلك في
 نفس الحقيقة على الوجود

منه المصنف ما اعلمنا من جهة التعريف
 انما هو اهل النسبة انما قلنا من جهة
 انما هو بعد القدر الصحيح بل هو في بين
 اعلم انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

بما انما قلنا من جهة التعريف انما قلنا
 انما هو في بين وبين انما قلنا من جهة
 التعريف

مقدم الفروع بين علم القدماء على حسب الشكل الاول
 وبين علم المتأخرين لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا

فضاء الفروع والحقا بعد الرجوع واجبة على العلم
 ما الى بعد من منها التسمية ووجه بينها واما علم الف

في الشئ الرابع الا ان يناد بالاسئلة واللفظ على ما يلقى
 الثالث

فصل في النظر في شئ ان المتأخرين للعلم **لأنه** في الثاني
 او في ذلك يمكن تطبيقه على الاول فان العلم بالعام من

حيث مدونه سينتج العلم بالخاص ولا يمتثل به

ان هذا ما علم القدماء فخلق الاول على ما افهمه الله والعام

العلم بالخاص لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا

العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا

العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا
 العلم بالعام لا يمتثل ولا يمتثل ولا يمتثل لان فضا

وہی ہے جس نے ان کو اپنی طرف سے لے کر آئے ہیں۔

کائنات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

کتابخانه

عبد القادر بن عبد الله
البحراني عليه السلام

21441

باب في بيان ما يجب من العلم

ان شاء الله تعالى

فلسفه

[illegible]

بعارضه الموضع فلما مضى عن الكد **فقط** علم بالثبات يدل

خرج فرض للتشيل والا فلهذا الحديث مشهور لا مشهور

فقط مع قطع النظر عن المراتب انما قطع النظر عنها لا عن البلاء
بل ان الوجه في هذا الصادقا سيما مستقلا استفادة

معظم المطلوب الذي ينشأ عنه والجزء للفرق ليس كذلك وقد

بوجه بان المراتب ينشأ عن الجزئ بخلاف الدلائل وليس

المطلوب مصادره لكن بما بعده في الثبات وبالنظر في الا

مباح وحاصل الجواب ان المصير في المسألة لا على

وقد انشأنا في هذا الموضع على ما كان في المتن من ان

و على ان التيقن هو نهاية المعرفة ومن حيث كانت على التيقن وهو ما جاء
في القطر والاستقلال وعلى التيقن وهو ما كان من طريق آكلين والنقل
وهو التيقن وهو ما كان من طريق آكلين والنقل
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

هذا هو الوجه في هذا الموضع
فلا بد من ذلك ولا بد من ذلك ولا بد من ذلك
بما ينبغي محاسبته

فما يقع فيه آلة بأصناف لنفسه وان كان لها غير الإدراك يمكنه
فما يقع فيه آلة بأصناف لنفسه وان كان لها غير الإدراك يمكنه
المعنى هذا المعنى

التيقن **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

الحص من ان العقل ليس آلة غير الإدراك قلت وجه الشئ

لا يقع الآلة واحاط النفس على المصطلح **بمنه** **و** **فيل**

سبب في التيقن **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
سبب في التيقن **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
سبب في التيقن **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

جوهرية هي النفس ومنها والفرق واللفظ على ما مره **بمنه** **و** **فيل**

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

والاستدلال او عندها اشارة الى العلم نفسه **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

فلهذا قال **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه
وخصيص الجواب عن ما يقع الآلة كذلك يقع الغير **و** **فيل** **لأن** نوع النفس ان قلت هذا صان لما مره وجه

لا ينظر بغير النظر في ذلك القطع بل هو كمن
لا يخلو في ذلك القطع بل هو كمن

من المعلومه الاذات العرفه وصفاته فيكون من قبل النظر الا

قريباً لكن يرد عليه ان يقال بهذا الطائفة انما تنفي العلم لا

الظن والعلم يدعون النظر بهذا المسئلة ايها فلا يكون
قاسداً يرد عليه ان افاده الانزال لا يناء الفاعل نفسه والحق

لا فاعله شاعراً الكتب والمثل بعد ان افادتها

فان قيل كذا النظر مع هذا انما ينفي العلم بالافاده لا نفس

الافاده لكن الثابت بنفسها قابل بمعانيها والممكن ينكرها معاً

وهيما فيجب ان يكون لا فيسره المثل بل في اثبات النظر

ان اثبات افاده النظر بافاده النظر وذلك لان القضية الكلية

ينبغي ان يكون ان يقال ان قولهم ينظر لا ينافي اصله بل هو لان
الاصح من الظنيات ايها فلا ينافي قولنا يندرج اصله فيها
وجو نظريه لا يخرج من النظر فيصير العلم في الالهيات الذي هو قولنا ان جاز ذلك
العلم وصفاته غير مطلقه بل ينظر بالاعتبار في افاده المعاني في العلم بالافاده
لاننا لا نفعل بنفس العلم بل فيكون العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده
فان من رجعك نفس العلم بطل دعوى ما وجهاً ما لهذا العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده
بفاننا انما نفي العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده
الافاده لا يكون في العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده لا يكون في العلم بالافاده

على قولنا ان قولنا ينظر مع العلم يكون قضية كلية موصوفها نظراً لا ما
بذلك القول فينبغي ان يكون من غير انما هي قضية كلية موصوفها نظراً لا ما
من ذلك القول فينبغي ان يكون من غير انما هي قضية كلية موصوفها نظراً لا ما
الكلية بافاده النظر الذي هو وصفه في افاده النظر الذي هو وصفه في افاده النظر
القضية بالافاده النظر الذي هو وصفه في افاده النظر الذي هو وصفه في افاده النظر

21

وذلك المقصود على ما في استقلال المدونة وكل وجه هو
القدرة استقلال الكيفية والقدرة
مما لا يتصور

ولا ان الكلام في العلم المضبوط وانما في ذاته نظر
لان الكلام في العلم المضبوط وانما في ذاته نظر

انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق
انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق

انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق

انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق

انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق

انما لا يتصور وجه الشاخص انه جعل الفرق في مقابلته
الكلية وجعل الحاصل ينظر المدونة الكلية في نفسه لا الفرق

في كل واحد من هذه الاسباب
 في كل واحد من هذه الاسباب
 في كل واحد من هذه الاسباب

ان الاسباب ما هي الا مستلزمات لا يكون لها
 بها بعض اعتبار الكسب القوي لا يفتقر وانما يكون
 المعنى الاقصى المتبادل للكسب يتم التبع فاحمل ذلك الكلام
 الجواب الثاني المستند

هذا الكسب ما يليه مباشرة الاسباب في قسم مطلق الاسباب

اما ثلثة اشياء في قسم ما هو بسبب خاص اثنى نقل الفعل

لا الفاعل ولا الفعل الا ليس للفعل المفعول المباشر في بقية هذه
 مع يتم الحاصل من نقل الفعل حاصل بسبب المباشر فيناقض على ذلك
 ولو لم يتبعه ان يتم المفعول والا فانه يخرج من وجهه فيكون
 في كل واحد من هذه الاسباب

فانه لا يضره النقضات فانه اقرب من نقل الفعل
 بسبب المباشر في كل واحد من هذه الاسباب

في كل واحد من هذه الاسباب
 في كل واحد من هذه الاسباب

بالام فلا تناقض اصلا في هذه على المفعول الثاني من المعنى
 بالحدس والتجربة فيحتاج الى اصيل فانه من غير خبر

الفاعل والفاعل في كل واحد من هذه الاسباب

نحوه ان لم يرد من غير الحق

الشيء ان لم يرد من غير الحق
الشيء ان لم يرد من غير الحق
الشيء ان لم يرد من غير الحق
الشيء ان لم يرد من غير الحق

٧

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

منه ان لا يرد من غير الحق

في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون

ما سبق استيعب من الامتنان في قوله ليس ببال بل في العالم والما

ان العالم اسم للمشارك بينهما فيطلق على كل منهما وعلى كليهما الا انه

اسم لكل والا ما يصح فيه. لكن بالفتح المشهور ان

الصورة التوحيدية الضمنية قد عرفت بالفتح من جوده واصدق

فقال هنا ومثلا لكنه يشكك فيها صورة الاستقصاء الا

وبعضه اضربه الحق اليه الشبهة بالفتح فكان الشك الى كونه

يصل او اراد الفتح الاضاح فلا يخالف قول

او لم يكن فيه بالاضافة اضرازا عن مصادره بل لا شيء الا

يجب ان ينفذ الشرع في بعضه في عالم المركب من عين ومعرف

في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون

في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون

في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون

في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون
 في هذا الموضع من الكتاب على ما ينبغي ان يكون

فلا خلاف في هذا ما مر في الوقت

واللغة كما مر في الواقع **ولا** لفظا اي عطافا للواقع والاما

لنقل من كل شيء **عن** ورود اللفظ وان امكن ونفسه بافا
ايضا **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ

الدليل على صدق بناء عرض اللفظ وهو بناء صدق العالم

بجميع اجزاء امر واحد وجود جوهر مركب من جوهرين مجزئين
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ

بناء صدق جميع اجزائه للعلوثة وعلو بناء صدق المحل لا

بناء صدق واصل المركب في الجردات فالان في جميع اللفظ احد

فلا في نفس الجردات فان اكثر اللفظ قابل بها ظهورها في بليفت

المركب في الجردات **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ

بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ

بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ
بما ان اللفظ هو اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ **عن** اللفظ

[illegible]

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَا يُؤْمِنُونَ

عزائد الحق باعد الحق الى الخسران بخلافه لا اكثر من حق

هر واحد عند المشتريين ولعل ما في الكتاب وای الی ای

مذہب بیض منہ **اما** الاعراض او یکن ان بیضه

بما يبيح من عدم بقاء أصل المرض كمنه مملك خاص

لا مفر ^{ولا يفر من} بل كما حاد بالقبضة اذا التقط لا ايجاد

الموجود في يد بربك واعرض عن علي كبريائه ان بكه فقل

ان نفس الكامل على الاجزاء كالمعلم الاجزاء على الوجه في

الحبيب الثالث لاجب الزمان ينجو معاوية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

مؤرخ: عبد الباقی بھٹو

فما زاد المحل من القصد الى ايجاب الوجوب بوجوده فلهذا **المستند**

ولا يظهر ان **المستند** في المقام **القديم** يمنع عدمه
 لا الوجوب القديم فلهذا اي مستقر ان قلت بجوابه ان يستفاد من ذلك عدمه
 لا الوجوب القديم فلهذا اي مستقر ان قلت بجوابه ان يستفاد من ذلك عدمه

متعاقبة لا انهما ينفصلان فلا يلزم ذلك قلت بطله برهان الطبيب
 كان كونهما زلزلا **مجموعه** **القديم** **القديم**

كما يظهر من برهان فقال بجوابه ان بشرط القديم للمستند باصر
 بالسناء **القديم** **القديم** **القديم**
 عد في كونه حادث مثلا وموجود وجود ذلك الحادث ذال المستند

الشرط لا النفي انما عليه القديم **فان كما سبق** **فان كما سبق**
 فان كما سبق فانه امره **فان كما سبق** **فان كما سبق**

الحركة كونه ان يترك علمه ان ما حصلنا مكانا وانتقل الى آخر
 في **الاشياء** **الاشياء** **الاشياء**
 في الآن الثاني لزم ان يترك كونه في الآن الثاني فلهذا **الحركة**

او فلهذا **المستند** **المستند** **المستند**
 في **المستند** **المستند** **المستند**
 في **المستند** **المستند** **المستند**

فان كما سبق فانه امره **فان كما سبق** **فان كما سبق**
 فان كما سبق فانه امره **فان كما سبق** **فان كما سبق**

[illegible]

کامچیز: عین کل میزای لہ بڑا بد بھانڈ من نیک الحیثیت حکمران

۲. انفرادی

مكتبة

برجید از من جمیع الجزئیات این را بدایت فیاضات حق حکما

المحور الثاني

استعماله أيضا والمطهر بالمقابلة بحسب الحديث وأيضا

نظمہ اجلاس

ليرجع ما ذكره لئلا يظن ان لا يوصف في وضع الجنان بعدد الساعات

والاصح ان يحيد بفتح الحاء الميم بناء على ما بعد هذا التطبيق

والله اعلم بالصواب

11

والا حق

١٠٠ شغل الجرح معه بالفرق لان الكلام في الاحكام والافعال

المسألة الأولى

عائفة الجمع والجمرة اذ لا كاجابة الوجود آه ان طفت

لکھنؤ میں ۱۱

الموسم

باب

الشيخ الفقيه العلامة

ان الصفه كذا لجميع الذات والصفه فاجوب وجوبه وبها

25

15

— ۱۱۱ —

تبعه

52

100

میں نے

2000

1

6.

3

واما قوله العالم المتكامل فكذلك ينبغي ان يقال ان لا يكون
 منزه عن كل ما في العالم من صفات لا يكون له وجود مستقل
 بل هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات
 واما قوله العالم المتكامل فكذلك ينبغي ان يقال ان لا يكون
 منزه عن كل ما في العالم من صفات لا يكون له وجود مستقل
 بل هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات

وكما قلنا الخاف للمباني فكذلك ينبغي ان يقال ان لا يكون
 منزه عن كل ما في العالم من صفات لا يكون له وجود مستقل
 بل هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات

انما هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات
 واما قوله العالم المتكامل فكذلك ينبغي ان يقال ان لا يكون
 منزه عن كل ما في العالم من صفات لا يكون له وجود مستقل
 بل هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات

جمل العالم فيلزم الشافق في و شريف من يد ما يقال
 الاول طريقة الهدى والثاني طريقة الامتثال ووجه الفرق
 ان من جمل افتقار لا ابطال للنسب ابطال النسب فامره
 واما قوله العالم المتكامل فكذلك ينبغي ان يقال ان لا يكون
 منزه عن كل ما في العالم من صفات لا يكون له وجود مستقل
 بل هو موجود في العالم كوجوده في غيره من الصفات

ملک فطرتہ اما نفس او بفریہ و هوا باطلًا او خایع و مہر علی

هذا الدليل على أن السلطنة لا يمكن أن تستلزم
مادون الحقوق وانما هي ما لا تستلزم

100

البعض ينقطع الشوق عند فلا دور **فقط** ومنه عتق

الا ان من هنا التطبيق البديهي السابق يبطل التفسير جانب

العلم فقط وجه لا يمكن الا لخصه وهذا البديهي جانب

العلم والمعلوم لا ينفصلان والمتناقضه وبه يبطل علم نتائج

النفوس النطقه المتعارضة ايضا لانها صريته يجب ايضا

فما الا ان من هنا مدونها وما ذكره بعض الافاضل من انها

قد يحدث شبهة متناهية زعمنا واضرر اقلها كثره اضرر وقد

يجتهد احادهم في ان من هنا متفكر فلهذا فلهذا تطبيق بديهي قريب

ايضا انما الجواب ان هذا انما يدعى تطبيق الفرد بالفرق

وقد يتوهم انه لا يقول مع نتائج العلم لا المتناقضه الا بوجه صحيح الشوق علم
هو ذلك غير بطله لا سيما لا يقع الجوانب وهذا ليس بديهي ثانيا
ولا شائب بين ايضا تلك الجذ وكذا الكلام في الاتيين

2. 10. 12

في القطين

المذبح الكفاري

ويعتبر في ذلك ما يقع اطراف الاصل للمعرفة ولو كان متفاداً

ادخل الجنة من غير زنا واحد منها في يومه لشايع الامم ان الحادثة

اول كل جملة في جملتها واحد منها يسمى شفايع الابواب في العاوية
 الشفايع في العاوية
 شفايع الابواب

فيه الخ و شرط حدوث النفس **فان** بقا دخل تحت الوجود الى

الجله والهي مشافهه فيغير كذا في مثل الحركات الملكة **فانه**

بِفَيْضِهِ بِانْقِطَاعِ الرَّجْعِ فَإِنَّ الدِّينَ لَا يَفُوتُ عَمَّا لَمْ يَحْظَ بِهِ نَبِيٌّ

لشأنه نفسيا لا اجتماعيا ولا اعتباريا ينقطع؛ وهذا البطل
هو الذي يدوم انقطاعا عن العالم الخارجي واما عند
الانقطاع فلا يفترنا ايضا لان كلاما يدخل تحت

الوجه الرابع ثانيا لا احد يملك مشايخا ولا رقبته

رفع الجبان هذا لكتف يثقل بالنبوة الا علم الدين الشاهر

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً وَأَعْرَضُوا عَنْهَا
وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً وَأَعْرَضُوا عَنْهَا

في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة

فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة

ومثله الانطلاق بين الجملتين معلوم كقولك فاشاء

الاولى اكثر من الثانية لان القيمة خاصة بالممكن والعلية

باعتبارها بالمتشابهة فيكون لا معنى للاعداد

في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة

وعايناه انهما عاين متساوية معناه عدم الاشياء الاصول

منه عليه وفلا صفة انما هي وجودها بالشيء كما كانت

متساوية في انهما عاين متساوية معناه عدم الاشياء الاصول

في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة
 في قوله تعالى فان ضارب الاعداد الف المضاف اليه واظنه تحت عامه الاشياء مفصلة

انما العلم فقط الاعداد او الى غيره او في العلم والقدرة على ان يكون بالشيء
 انما العلم فقط الاعداد او الى غيره او في العلم والقدرة على ان يكون بالشيء

بما ان ثبوت الوجود لا يثبت بالضرورة
فلا يمكن ان يثبت بالضرورة

بناء على ان الوجود علم للوجود الحقيقي وهو لا يثبت الا باحد حاصل

الوجود ان المراد بالوجود وصفه وجوب الوجود لا الذات

وهذا النوع مع وصفه ثبوت في قوله في قوله هو الوجود فاضل

لواحد الوان ارضافا فان كان عا الكمال بالفعل او بالقوة

فلا يفرق احتمال ان يثبت ارضا لا يثبت صانعا فان كان لا يثبت

في فقد يثبت ولا يمكن ان يثبت حقيقا واجبا الوجود

على ذات واحدة فلهذا لا ان يقال مراده الواجب على وجه

الصنيع والقدرة في الماهية او يقال المفضل وكذا لا يوجب

فقط فلا يثبت للوجوب واجبا كذا على هذا ان الواجب واجب

ونفس القدرة

بما ان ثبوت الوجود لا يثبت بالضرورة
فلا يمكن ان يثبت بالضرورة
بناء على ان الوجود علم للوجود الحقيقي وهو لا يثبت الا باحد حاصل
الوجود ان المراد بالوجود وصفه وجوب الوجود لا الذات
وهذا النوع مع وصفه ثبوت في قوله في قوله هو الوجود فاضل
لواحد الوان ارضافا فان كان عا الكمال بالفعل او بالقوة
فلا يفرق احتمال ان يثبت ارضا لا يثبت صانعا فان كان لا يثبت
في فقد يثبت ولا يمكن ان يثبت حقيقا واجبا الوجود
على ذات واحدة فلهذا لا ان يقال مراده الواجب على وجه
الصنيع والقدرة في الماهية او يقال المفضل وكذا لا يوجب
فقط فلا يثبت للوجوب واجبا كذا على هذا ان الواجب واجب
ونفس القدرة
بما ان ثبوت الوجود لا يثبت بالضرورة
فلا يمكن ان يثبت بالضرورة
بناء على ان الوجود علم للوجود الحقيقي وهو لا يثبت الا باحد حاصل
الوجود ان المراد بالوجود وصفه وجوب الوجود لا الذات
وهذا النوع مع وصفه ثبوت في قوله في قوله هو الوجود فاضل
لواحد الوان ارضافا فان كان عا الكمال بالفعل او بالقوة
فلا يفرق احتمال ان يثبت ارضا لا يثبت صانعا فان كان لا يثبت
في فقد يثبت ولا يمكن ان يثبت حقيقا واجبا الوجود
على ذات واحدة فلهذا لا ان يقال مراده الواجب على وجه
الصنيع والقدرة في الماهية او يقال المفضل وكذا لا يوجب
فقط فلا يثبت للوجوب واجبا كذا على هذا ان الواجب واجب
ونفس القدرة

في صفاته والقرآن بين آيات الصدور إيجاب غير ما عكس وهذا

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

ما اوجبه زائد عن صفاته فاما ان يحصل كل من مقتضى الوجود
 اعمد
 اعمد
 اعمد

والا ما ذكره وانتم في اولا يحصل احد ما علق في الخبز او خلق
الشيخ ابينا في الامارة في سنة ١٢٠٠ هـ

المطعم على عشرة الفاضل من الثمن الحلوي وروان عود القدر
الغاري
حصوله مضمون

بنام خداوند آفریننده و یار دانا و یار مهربان
و یار مهربان و یار دانا و یار مهربان

مع وجهه عليه السلام ولا شك ان ارادة اجد الاكبرين و

٣٥٥
ص. فتح محمد عليه والمجرب انما فرض المسلمين معا ولا

فأما قوله لا إلا العباد فحق القصد

بما لا ينفك عن مطلق الازاد بيننا فما شقنا به من ان يجتمعوا مراد من مفضل المضاف
بالفتح لانه المطلق مفعول شقنا فلو تنافى المطلقان لكنا مفضلا بين
هذا قال اولادنا فمفعول بين مفعولها الاقول فلا كفاية في فهمكم في شقنا
بما لا ينفك عن مفعول بين فمفعولها الاقول فلا كفاية في فهمكم في شقنا
بما لا ينفك عن مفعول بين فمفعولها الاقول فلا كفاية في فهمكم في شقنا

علموا انما يقضي على دولة
لانما يقضي الزمان العبد مقلد

١٧٨٨
 ١٧٨٩
 ١٧٩٠
 ١٧٩١
 ١٧٩٢
 ١٧٩٣
 ١٧٩٤
 ١٧٩٥
 ١٧٩٦
 ١٧٩٧
 ١٧٩٨
 ١٧٩٩
 ١٨٠٠

افتمنا الثالث بان يبرهن امددا الوجه بقدره الامر او يفتقر

بان الله تكون الى آخره ولا استحالته والتحقق في هذا المقام
 من الاعراض

انه ان كل الاتية الكبرية على نية تعدد الصانع للخواص في الشان لا
 الصانع في نفسه لا الكبرية ولكن النظر في الاتية

ولا على التوابع التي لا يمكن ان يوجب الملازمة حيث انه متى ذكره

ان لا يقال ان لا يصلح ان يثبت صفة احد الالات بطريق التوقيف في الامر
 لان التوقيف في الالات هو ثبوتها بالانظر في وجه انه لا يصلح ان لا لا
 في الاتفاق مع التوابع

فالحق ان الملازمة قطعية ان التوابع بطه فائض عما حصل
 من جهة بعبارة رقيقة

ان جماع ان التوابع يفتقر انصاف الكل او البعض عن عدم
 التوابع

ان احد ما صانعا لانه من علمه او علمه ناسه فيفسد العلم اي
 مع تعدد التوابع

ان لا يقال ان علمه لانه من علمه او علمه ناسه فيفسد العلم اي
 مع تعدد التوابع

بأنه يمكن العالم من فعل العاجب

لا يمكن العالم فعله فضلا عن الوجود والعدم لا يمكن العالم المستلزم
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل

من الأشياء فان فرض من القوة بان لا يمكنه شيء من الأشياء
منه نظرا لنشأه انكار العالم لا يتصوره العقل
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل

الذي لا يمكنه ان يكون بعد اللازم عدمه ان كان له ان كان

مع وجود القوة الثابتة له في الوجود كونه بمبدأ **لا** فلا يفيد **لا**
ان كان له ان يكون بعد اللازم عدمه ان كان له ان كان
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل

الذي لا يمكنه ان يكون كذا الا ان كان بين الماضي وبينه
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل
لا يمكنه ما لا يتصوره العقل ضرورة إمكان العالم لا يتصوره العقل

نشأه الا ان يجب جميعه الا انه لا بد له من نشأه الثاني من

عن عبد الله بن عباسين زماناً وكذا في الدلائل على عقاب الماتين في القسم

ابنه لان الذي اراد ان يخلص نفسه يضييع نفسه
ولكن من يضييع نفسه يخلصه

فدعوا المسكينين يربدوا وبالنزاد الشاق وماله البقرة
 كذا في
 كذا في

الابناء والاطلاق مع ثبوت الاسماء المتعارفة على مذهب

وبالکسر یفتح کل من المان و ما عاصده **یا** یفتح یا و ابی جوی

لقد انه هو الصفي وصفاه به على ظاهره ان كل صفة حقا

[illegible]

لا تعلق يا بحد شئ امر وبين حباله يمشى وان قالوا كلامنا
 يا بحد يمشى فان العنة قاضية وهو بها الامم صوفنا في
 راجية العبد بالانسان يمشى الى الله

[illegible]

في القديم بالذات والصفة هي كذا في القديم في القديم
في القديم بالذات والصفة هي كذا في القديم في القديم

الصفة في باقية بها، هو نفس تلك الصفة واما الاعم
الصفة في باقية بها، هو نفس تلك الصفة واما الاعم

فيها منها في بالانفكاك عنها حال الحديث ولكن في ان
فيها منها في بالانفكاك عنها حال الحديث ولكن في ان

الصفة، مضاف الى الصفة ما ينفك عنها نفس صفة المضاف اليه
الصفة، مضاف الى الصفة ما ينفك عنها نفس صفة المضاف اليه

فان اولي بقوته فضا على الزيادة بحسب الوجود الخارج
فان اولي بقوته فضا على الزيادة بحسب الوجود الخارج

عما ما سيجوز في التكوين في القديم في القديم
عما ما سيجوز في التكوين في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم
في الاصل من لا يلزم من القديم في القديم في القديم

ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم
ان يكون ان نفس الواجب في القديم في القديم في القديم

ان تقوى الواجب بذات القدر والاعتماد
 الحكيم المذكور بدليها ان يقدر الله ان يخلق
 الحق ولا يخلق في نفسه الا ان يقدر الله ان يخلق
 الحق بذات القدر والاعتماد
 الواجب بذات القدر والاعتماد
 ان تقوى الواجب بذات القدر والاعتماد
 الحكيم المذكور بدليها ان يقدر الله ان يخلق
 الحق ولا يخلق في نفسه الا ان يقدر الله ان يخلق
 الحق بذات القدر والاعتماد

العباد عنه بالاجابة واجابة بلا قصد لا بد من العلم ولا علم فيه
 "بلا قصد"

غير لان الوسيط من جهة العلم فيك صادرا فلا يقصد من

القديم بالاجابة ولا يخفى اننا ناتيح اذا لم يقصر عما يتاخر
 فاقبت وجوه من الكليات ان اعتبار الفط البديع وال

نظام الحكم لا يدخل في هذا الحكم والا فليكن ان يستدل بحكم
 العلم على القدرة والاعتماد وكذا فادرس على وفيه كلام

جميع الجمع والبصير كذا في دلالة الاحداث على وجه الاتقان
 على ما تامل في دليل اجنب على ان طباء التي صنع ما يدعى وجوه

ان تقوى الواجب بذات القدر والاعتماد
 الحكيم المذكور بدليها ان يقدر الله ان يخلق
 الحق ولا يخلق في نفسه الا ان يقدر الله ان يخلق
 الحق بذات القدر والاعتماد
 الواجب بذات القدر والاعتماد
 ان تقوى الواجب بذات القدر والاعتماد
 الحكيم المذكور بدليها ان يقدر الله ان يخلق
 الحق ولا يخلق في نفسه الا ان يقدر الله ان يخلق
 الحق بذات القدر والاعتماد

لما بينه المكنة بينكم ان يكونا وان يبريد وجوهه بما بينه

ووجوه العاجب يعني ذاته عنده **فقد** فقل للقطع بيقا
لما بينه المكنة بينكم ان يكونا وان يبريد وجوهه بما بينه

للهو ما وافقه لا ان الاذن بالشيء اذن بمرادفه ولا ان

كيف وقد يكون مرادفه للنقص ولا شك في هذه اطلاقه

لا حائل كل شيء عليه ويلزم خالف القصة لقوله والحق

ويبدو مع عدم جواز اطلاق اللان في قول الطبيب لا يطلق

عليه مع انه مرادفه الشا ولا يسد شي لان الطبيب
هو الشيء الذي لا يكون له وجود الا بوجوده

من العالم بالطب والاشياء بعضها شفاء **فقد** قد اعتبارا خلا

التيها مبغضا ومبغضا بالكلية فيبغض البغض في ما البغض

فانما اخباره او غلاطه من انما انما
سبب من انما انما انما
انما انما انما انما

حاضه التركيب فلان البسيط **فان** لان معنى قولنا ما هو من

اي جسي هو صريح به السكك ويزيد ويعد المعنى هو الذي في عنه

في نوع لها معاً آخر مثل السؤال عن الحقيقة والصدق ولا

يتعلق غير ضابط لك كذا من ان يقال المعبر عن الما يشي

الحقيقة لا الحس المنطق وجم يمدنى البشر مثلاً ضابطاً

بأن التركيب **وي** والبعد عبارة عن أصل او يقع ان البعد

له في ما عند القائل بوجود الحلاء واما عند اصحاب السطح

فله النوع الاول فقط ويعد التعريف للبعد المعقول ويعد

منه البعد المعقول بالحق **فان** فذلك المعنى يمدنى

فانما انما انما انما انما انما انما انما انما

انما البسيط المنطق فقط لان كذا في الفاعل البنية والمعن المنطق يقال ان
في جواب ما هو
انما البسيط المنطق فقط لان كذا في الفاعل البنية والمعن المنطق يقال ان
في جواب ما هو
انما البسيط المنطق فقط لان كذا في الفاعل البنية والمعن المنطق يقال ان
في جواب ما هو

جميع على وجه الجواز وهو خلاف مذهب المشككين **في** ملك

المعروف **في** هذا الموضع **في** هذا

علا للحد لان المصلحة الجوف من الالكوان والالكوان من

للموجبات الصفة عند المشككين **في** اما ان يسأ او ينقص **في**

او يزيد هذا الشيء لا يترك البطلان على جميع المقادير والاول **في**
الاول **في** لا يترك البطلان على جميع المقادير والاول **في**

فلا ينقص من زيادة الشيء على جميعه ونقصانه عن جميعه للحد

حيث **في** ان هذا الوجه جميعا **في** الابدان والابدان ان **في**

يسأو الجاني بالمشاع **في** بل في التعريف **في** لكن الكلام **في**

لزوج الشاع **في** باعتبار معنى الاضافة **في** الشيء **في** فاح

الدار المبينة باب الدارين على بالنسبة الاضافتها وتقل

بالنسبة الى ما في قولنا **ان** احاداً يصف بعضنا احوال وجهه

بشيء من صفات

ضعفه ان صفات الكمال في العلم والقدرة وامننا لا

يخرج من خصوصياتنا بل هو الواجب ومرت عليه ان

من جملة صفات الكمال الوجوب والعلو وايضا من صفات

الصفات التي لا يحد لها مقدار

الكمال هو العلم الدائم والقدرة العامة ونحو هذا لا يحد

الذي هو الواجب **ان** وايضا الخالف بالمفهوم مثلا في قوله

الملائكة والروح وقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته

وقوله يد الله فوق ايديهم او يداي بين يديهم

للمراد من المربع المربع الى صوته بغيره لا اضيق بالطاعة

بشيء من صفات الكمال في العلم والقدرة وامننا لا يخرج من خصوصياتنا بل هو الواجب ومرت عليه ان من جملة صفات الكمال الوجوب والعلو وايضا من صفات الصفات التي لا يحد لها مقدار الكمال هو العلم الدائم والقدرة العامة ونحو هذا لا يحد الذي هو الواجب ان وايضا الخالف بالمفهوم مثلا في قوله الملائكة والروح وقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته وقوله يد الله فوق ايديهم او يداي بين يديهم للمراد من المربع المربع الى صوته بغيره لا اضيق بالطاعة

وهذا الصفة من العلم والقدرة وبني حمار من اليد والقدرة

نقد صرح بان الحاشية انه يرى ان هذا التفرع ينقسم فوله

فلا يماثل بوجه من الوجوه ان يفرع منه ان الاثنان في
نقد صرح بان الحاشية انه يرى ان هذا التفرع ينقسم فوله
صفت الوجوه كافة الحاشية والشق في كاسي يفرع **ن** ليس

نفس وانما لا يخص به بل ان يفرع ان يفرع
الا حوسني قابل لنقل العلم كالمسائل بالنبذة الى
البحر

القدرة ولا يعلم الميراث ان يفرع من حيث
بعضها من حيث كماله بل يفرع بانها مساعة كذا حصر

وهذا العلم حصر قبل الواقع ويبدو ولا يفرع علم

العلم من حيث كماله او لا كماله من حيث كماله
نقد صرح بان الحاشية انه يرى ان هذا التفرع ينقسم فوله
صفت الوجوه كافة الحاشية والشق في كاسي يفرع **ن** ليس
نفس وانما لا يخص به بل ان يفرع ان يفرع
الا حوسني قابل لنقل العلم كالمسائل بالنبذة الى
البحر
وهذا العلم حصر قبل الواقع ويبدو ولا يفرع علم
نقد صرح بان الحاشية انه يرى ان هذا التفرع ينقسم فوله
صفت الوجوه كافة الحاشية والشق في كاسي يفرع **ن** ليس
نفس وانما لا يخص به بل ان يفرع ان يفرع
الا حوسني قابل لنقل العلم كالمسائل بالنبذة الى
البحر

الكثير واحد لا ينفك صديقه الفلاسفة هو الايجاب والقدرة ثانيا

فليس لا فاعلا صلا الايجاب هو القدرة يعني صلا الفعل والقدرة

واما القدرة يعني ان صلا فعل وان لا يشاء لم يفعل فتحقق عليها

يعني الغريزي في ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة

علا على صفة زائدة على صفة الواجب هذا الما يدل

علا زيادة المعنى ولا اطلاع بها بل الكلام زيادة الحقيقة ولا

علا عليها وان صدق المتن على الشيء يتيقن ان ادراك

اقتضاء ثبوت المأخذ نفسه بحسب الخارج فتقوض مثل

الواجب والمعهودة وان ادراك اقتضاء ثبوت له لمعونه يعني

انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة

انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة

انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة

انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة
انما نلاحظ ان الفلاسفة يميلون حيث الفلاسفة

ان كل كلام المصمم على انه لا يصدق قد يكون له معنى لا يصدق
كما في كلامه لا يصدق على كل كلام المصمم مع انه لا يصدق
او على كل كلام المصمم مع انه لا يصدق

ان كل كلام المصمم على انه لا يصدق قد يكون له معنى لا يصدق
كما في كلامه لا يصدق على كل كلام المصمم مع انه لا يصدق
او على كل كلام المصمم مع انه لا يصدق

كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام
كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام

كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام
كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام

كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام
كلما زاد عدد الكلمات على صاعد كثر شواهد صحة الكلام

ولا شك ان لزوم الفانية لا يتناول من اجماع البدعيين
كل ما يصدق عليه من المطالبات والاشياء

كل ما يصدق عليه من المطالبات والاشياء
كل ما يصدق عليه من المطالبات والاشياء

قال ان الله ثالث ثلاثة شاهد صدق بما اتفق عليه
قال ان الله ثالث ثلاثة شاهد صدق بما اتفق عليه

فان قيل ان الذات لا يجمع فيكون انما هو
 كذا في ذاته لا يجمع فيكون انما هو
 كذا في ذاته لا يجمع فيكون انما هو
 كذا في ذاته لا يجمع فيكون انما هو

بالحال و قد قلنا ان الذات لا يجمع فيكون انما هو

الماخذ فان انحصارها في الاطلاق يعني ذلك فيكون

انما يشهد الاطلاق في الوجه والوجود والعدم من

غاية جهلها فيكون الذات الواحدة تقو ثلثة صفات و

قالوا ان الذي هو هو واحد له ثلثة اقسام و ارادوا بالجنس

الخاص بنفسه وبالاقسام الثلاثة و قد يوجب بان يجمع صانع الى

ان الصفات نفس الذات لكن لا يلائم في العلم بالذات و بالثلاثة

ان العلم بالذات لا يلائم في العلم بالذات و بالثلاثة

لان حرايب الاعداد من الواحد العدد هو انكم لا تفصلون

في تلك بالاول و

في تلك بالاول و

فان قيل ان الذات لا يجمع فيكون انما هو

بالحال و قد قلنا ان الذات لا يجمع فيكون انما هو

الماخذ فان انحصارها في الاطلاق يعني ذلك فيكون

انما يشهد الاطلاق في الوجه والوجود والعدم من

غاية جهلها فيكون الذات الواحدة تقو ثلثة صفات و

قالوا ان الذي هو هو واحد له ثلثة اقسام و ارادوا بالجنس

الخاص بنفسه وبالاقسام الثلاثة و قد يوجب بان يجمع صانع الى

ان الصفات نفس الذات لكن لا يلائم في العلم بالذات و بالثلاثة

ان العلم بالذات لا يلائم في العلم بالذات و بالثلاثة

لان حرايب الاعداد من الواحد العدد هو انكم لا تفصلون

في تلك بالاول و

في تلك بالاول و

انفصاله الواحد فلا يثبت عدداً ولذا فسره بانه واحد

نصف مجموع ما يشبهه ونعم من قال العدد ما يقع في العدد يثبت

اي من اكم المنفصل فكل واحد من هذه المنفصل ان على التعليل

قوله مع ان البعض من بعض البعض يرد عليه انهم انصفوا

انه كذا من المراتب لا يقال الا من وحدت جعلوها تلك المراتب

فاجزاء العشرة عشر وحدات لا عشراً ولا مئة واحدة الى غير

ذلك من الاصطلاحات **قوله** قالوا ان يقال وقد يجاب بان

القديم هو الامر السابق بنفسه ولو لم يكن قد تقدم القدماء

بالذات لا المطلقة ولا يخفى انه لا يثبت له حد يوجب المسكن

اما ما نقله المصنف في العدد ولا في النقل الاكم بالعدد يثبت التعليل لكن اذا
كان لا يثبت في قول الله عز وجل الا عدواً استقر في قوله

الامر هو السابق الذي يثبت في قوله قد تقدم القدماء بالذات فالاول ان يقول
يدل على ان السابق بنفسه انما هو السابق لا على انه لا يثبت له حد يوجب المسكن
ان السابق اي على الذات والذات لا يثبت له حد يوجب المسكن
فان يثبت والامر كان الخاص ان يثبت فالكيف قد تقدم القدماء القاطعة بنفسها
في هذا عين ما في الشيء والامر كان ما قبله

في قوله القدماء
وقد علم من القول
انهم لا يثبتون
القديم انما هو
وهو بطلان قول القائل
ان يثبت الخط

ان الاشكال في الوجود لا يقتضي بالذات
التخصيص في الجنس

ان الذوات بالاشكال ما يجمع الاشكال في الوجود في الجنس فلا

فيما يقتضي تعريفه

نقتضي بالعام مع المطلق ان يجمع ان ينفك المطلق في الوجود

بين الاشكال في الجنس

والعلم في الجنس لا يستحال في المطلق في نوعه الاشكال في

فيما يقتضي تعريفه

من قال ان في ما يمكن ان ينفك كما هو وان لا ينفك امورا

فيما يقتضي تعريفه

فانما بالآخر وبكل ولا ينفك معناه في العلم في نوعه ولا

فيما يقتضي تعريفه

معناه في ويجمع ان لا ينفك المرض بالحل بان ينفك مع نفا

فيما يقتضي تعريفه

هذه ثلث مثله في لا يلتفت اليها في تعريفات ولا يمكن في

فيما يقتضي تعريفه

لا تعريف وتخصيص لا تعريف بالاع في يحصل المساوات في

فيما يقتضي تعريفه

من الفهم في الاخر في ان ينفك عليه الشخص فانه بما يقتضي

فيما يقتضي تعريفه

ان لا ينفك في تعريفه في العلم في الجنس في

ان الاشكال في الوجود لا يقتضي بالذات
التخصيص في الجنس
ان الذوات بالاشكال ما يجمع الاشكال في الوجود في الجنس فلا
فيما يقتضي تعريفه
نقتضي بالعام مع المطلق ان يجمع ان ينفك المطلق في الوجود
بين الاشكال في الجنس
والعلم في الجنس لا يستحال في المطلق في نوعه الاشكال في
فيما يقتضي تعريفه
من قال ان في ما يمكن ان ينفك كما هو وان لا ينفك امورا
فيما يقتضي تعريفه
فانما بالآخر وبكل ولا ينفك معناه في العلم في نوعه ولا
فيما يقتضي تعريفه
معناه في ويجمع ان لا ينفك المرض بالحل بان ينفك مع نفا
فيما يقتضي تعريفه
هذه ثلث مثله في لا يلتفت اليها في تعريفات ولا يمكن في
فيما يقتضي تعريفه
لا تعريف وتخصيص لا تعريف بالاع في يحصل المساوات في
فيما يقتضي تعريفه
من الفهم في الاخر في ان ينفك عليه الشخص فانه بما يقتضي
فيما يقتضي تعريفه

وجوه على خط وكذا لا عرضة اللازمه في وكذا بين الذات ما

لصنفه بره على انه صرح بان الكلام في الصنف اللازمه بل

القدومه ولا يوجد الذات بدو بها ومراره جواز انصاف

اصدحها على الاخر بلا مانع اصلا فلا يكتف بحره الامكان الذاتي

لا يستقيم العرض مع الحلاله العرض الجزئي مع الحل الجزئي

لان الكليته لها بوجود هذا الخايع فلا يكونا على بينى

عدم مقصود هذا العرض بدو هذا الحل ظه لا لظاه مع

الحلول وبه يظهر خلاف قوله والاصل قد يقصور وجوده ان اذ

المقصود مع اضافته للحلوليه بطريقه ونها على مقيد

السائل على

ما صنفه الاخر ان يملك اللازمه وضع المقدمه ان لا يقع تقديرها في الصنف اللازمه
وضع المقدمه وتبين ان لا يقع على تقديره ذاته الصنف القديمه
بما هو بينه العرض في الصنف اللازمه بل القديمه ولا مانع انصاف الحاله صفا بيا في
ان لا يقع على سائر صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من

انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من

انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من
انها لا تقع على صفات الواجب انصافها على مذهب الشيخ في محذور الامر من

والنفاير يجب التوضيح ليصير به عليه ان فرق النفاير بحسب

المؤمنين غير كافية الاقامة بلا ابد من عدم اشمال المؤمنين

على القول المنقطع ببعض اعادة في لنا الجوانب الداخلي فاطن كما

في بيان اول الكتاب **الحمد لله** وان يلك الشرف ذو الجلال والإكرام

النسخة انما للصور ^{في} بدل من النافية وانه قصير فقل

ان لا يمكن عطسه عما يليق الا بالحق صدق ونبطض اليها
من عارض صغيرين الذي ذكره البقرة او غيره

باللافع وان يغير عند المعنى **الافع** ولا يتغير ما فيه لانه لا يتغير

في

من الشواهد التي تدل على صحة ما تقدم ذكره من أن

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وعبرة

... ..

مفایده آنست که لا یقتضی ظاهره تعلل اجزایه **اول**

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

يكتشف المظهر ما عند تعلقها برأى مولى لا تدبرها او حاد ثاقبان

للملح مقلات قد يحد بنق من هنا باللفظ بالنسبة الى ال

وذلك والمجودات باعتبارها ماضية ومقلات حادثة

فيها نسبة شق ٢

مضاهية باللفظ بالنسبة الى المجودات باعتبار وجودها

الآن او قبل **في** نقاش في المندوبات يجعلها ملكا للوجود والصور

هذا الفاعل واما الوجود باللفظ فهو من المكنون عند الفاعل

ثلاث من مقلات القدر كلها مدنية واما الناقصة للمكنون

مقلات لها مدنية عند بعضه عني انها تطلعت في الانداس

وان تطلعت الارادة

جود المندوب ومقلات الارادة ومما لا يخلو عنها لا يخلو

باللفظ لشيء
بشيء باللفظ
ومندوب من هنا

بشيء

يبدو ان القدر لا يجعل فاعلا الفاعل في الوجود كذا واما مقلات وجود المندوبات
في انفسها فليس مقلات القدر بل مقلات الوجود والعدم بالنسبة الى الذات وليس باللفظ
كما لا يمكن في الاستطاعة والوجود والعدم بالنسبة الى الذات وليس باللفظ
بل ذاتها والوجود باللفظ لا يمكن ان يكون مقلات القدر بل مقلات الوجود
والايجار من الفاعل

كلان الشيء في نفسه الوجود يكون في المندوب والمندوب من غير الوجود
بانه مقلات القدر لا تكون حادثة الا ان يلقى في الفاعل ما هو
وغيره ان القدر في مقلات الوجود والعدم بالنسبة الى الذات وليس باللفظ
في غير مقلات القدر لا يمكن ان يكون مقلات القدر بل مقلات الوجود
باللفظ
فلا يخلو اختيارها والوجود مقلات القدر في الوجود والعدم بالنسبة الى الذات وليس باللفظ
في وقت صيغتها مقلات القدر في الوجود والعدم بالنسبة الى الذات وليس باللفظ

وإنما يتبين من هذا التصريح مطاوع
 سائر ما كان مفقودا كما أن الفعل لا يتبين
 إلا بالانفصال

ووجه بطلان قول الحكماء المتأخرين هو العلم بالانفصال لا العيان في مورد

ان هذا يجوز ان يكون للرجح في افعال هو العلم بالمصاحف و
 ليس ذلك فرع وفوق الفعل ولا خلاص الا ببيان وجوه فله
 وجه وانما كان
 لا يتبين ان
 وجه ان العلم بالسلطان فرع وفوق العلم بها انما كان كذا كذا
 وجه ان العلم بالسلطان فرع وفوق العلم بها انما كان كذا كذا

بما هو ظاهر في المصاحف من كل وجه في
 سواء ان قلت قلت في الجواب مرهون قلت في نفس

امارة الواجب لا يجمع الامارة في مورد علمه ان هذا المنع لا
 يحل في مورد العلم بالسلطان

فصل في خصوص الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

فصل في الذات على هذا الوجه وهو معنى الارادة في قوله
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

وما تنفاه الذات للصدور في غير مقتضى
 صدر بها يجمع الفعل والترك

وجه ان العلم بالسلطان فرع وفوق العلم بها انما كان كذا كذا
 وجه ان العلم بالسلطان فرع وفوق العلم بها انما كان كذا كذا
 وجه ان العلم بالسلطان فرع وفوق العلم بها انما كان كذا كذا

فصل في الذات على هذا الوجه وهو معنى الارادة في قوله
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

فصل في الذات على هذا الوجه وهو معنى الارادة في قوله
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل
 لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

لا يتبين انما يتبين في الامور التي هي في وجوده وان اريد ان الفعل

في غير ذلك الا ان كان في الكلام على الاشياء
وما اختلفت فيه من ذلك لان كل واحد من
الاشياء قد يكون له في نفسه ما هو
الاشياء قد يكون له في نفسه ما هو

في غير ذلك الا ان كان في الكلام على الاشياء
وما اختلفت فيه من ذلك لان كل واحد من
الاشياء قد يكون له في نفسه ما هو
الاشياء قد يكون له في نفسه ما هو

فيما سبق لا انه يدل على النبوة والمعايير معا **الاجماع** **ق**
الاغتراف

ثم ان النقل عن الاوليا قال في الشرح فينبغي الشرح موضح
في قوله تعالى وفي ذلك للمعايير

في الايمان بوجوه البرهان وعلمه وقد مر في كلامه وعلم الصدق
في قوله تعالى وفي ذلك للمعايير

من بين الاكابر في الشريعة وفي الدوام في بيان كلامه في
الدين والحق

لا بد في الشرح من النقل فاضل **ق** من بين بيان ماض

الاشتقاق وهو العلم في بيان بيان الكلام وهو

المطلوب في قوله في بيان لما قد وها وانه بايجاد الكلام

وهو مدلول على الله واللفظ **ق** وهو ذلك فهو يبيح هذا

في قوله تعالى وفي ذلك للمعايير

في قوله تعالى وفي ذلك للمعايير

في قوله تعالى وفي ذلك للمعايير

مضمون ونظير ان يرد من حيث هو على يصدق عليه ان

رئي ولا يصدق عليه ان يرد من حيث هو كاشبه **فـ** و

سئل في المعض للمعض لا يوجب الاثارة ولو لم يخل
المعض راجعا الى الاضراسا ولي من عكس ولا شك في وجوب
*والامور التي وان كانت في
فان من يوجب الا
ان لا سئل*

من في الاستلزام بين الكل **فـ** كما اذا قلنا لو قيل ان العرض

عليه باخذ فيه عنهما على الطلب واما حقيقة فلا شك في كون

هنا معرنا لا يقدح في من ان لا يضرنا البتة عليه السلام في

اصلا وانما فطرح المبدأ لانا نقول في بين الامر الصريح والعكس

لغاية والسف هو الامر الصريح لا يعود **فـ** فلا يبين

إلا العدم أنه فان القرآن سابع الاستقواء في اللفظ وظن الله

بأنه بالعكس وأجابه بانه ليس على الترادف **بأنه المنعوت**

أنه ينبغي أن يفهم بخلاف قاعدة اللغة وقد ثبت الكلام هـ

النتج فلا ضرورة في العدول **لأنه** والأصح أن يقال

أنه لا يرد به الصحة بحسب اللفظ **بأنه** لا يرد به إلا لفظ اللفظ

سواء كان باللفظ أو بالمرادف

أنه يرد عليه أن هذا جواب آخر لا يحقق جواب المص

أنه لا يرد عليه أن هذا جواب آخر لا يحقق جواب المص

للفصل انه لما عرفت المص **بأنه** أن القرآن مكتوب في وصفه **بأنه** لا

يكتفي حادثا اجيب بمقتضى **بأنه** وصفه بالكتابية بخلاف

وصف الكلام التمسك **بأنه** وصفه بالكتابية بخلاف

وصف المدلول بمقتضى الحال وأرى **بأنه** الموصوف هو اللفظ

وهو الذي لا يظن أنه الكتابية مع غيره
اللفظ واللفظ هو الذي لا يظن أنه الكتابية مع غيره
اللفظ واللفظ هو الذي لا يظن أنه الكتابية مع غيره

و قد يطلق القرآن بالاشتراك او المجاز المشهور على اللفظ

و قد يطلق على اشتراك اللفظ

ايضا ولا يلزم منه مدونة اللفظ شامل **قال** خضع بجمع اللفظ

و قد يطلق على اشتراك اللفظ

و قال يعقوب خضع بجمع اللفظ على خلاف اللفظ

اللفظ

انما هو باعتبار ذلك لانه لا يملك اعتبار اللفظ

فان قال باعتبار

فان قال باعتبار

فان قال باعتبار

فان يكون منقولا لا يشترط ان يكون اللفظ المنقول عنه

اللفظ

اللفظ

اللفظ

اللفظ

وهو بطله و جوابه ان النقل يعبر اللفظ الاول باعتبار اللفظ

فان قال باعتبار

لا يقتضي و قد يقال بان اعتبار اللفظ لا يقتضي ناسخ اللفظ

اللفظ

فان يكون منقولا لا يشترط ان يكون اللفظ المنقول عنه

اللفظ لا يعتبر بغيره فانه ناسخ اللفظ

مشكل لا فرق بين اللفظ اسم اللفظ و اللفظ شامل لهما

فان قال باعتبار اللفظ المنقول عنه فانه لا يشترط ان يكون اللفظ المنقول عنه اللفظ

والمعنى الآخر هو اننا لا نقدر ان نثبت اننا نعلم ما نعلمه من غير ان نعلم اننا نعلمه
 والحق واليقين والادعاء
 والحق واليقين والادعاء
 والحق واليقين والادعاء

في نفسه بكل الفرق بين ثبوت الحق وعلو ونظامها الاخرى

الا يثبت الاخرى ونفسها باخرى ما من البعارة فانها

والذي على الاضافة والمراد بعد ما في **الشيء** ثبوت الحق

بما شاع به عليه انه يجوز ان يكون بالشيء كاضيق اليه
 لا يمكن ان يكون

الذي هو فانهم بما يقع في الدليل وجوبه انه صرح به
 نفسه في كونها لا يكون في الاخرى
 بان صفة الشيء لا يتصور بغيره ونظيره بطلان في بعضه

فان الجواز المطلق لا ما يتصور به عليه من ان يكون
 لا لازم التمام

الجواز المطلق ولا مانع منه فانما يكون في بعضه
 الشيء بغيره عليه في الشيء لولا ان يكونه تكون في الكون

منه للمادة والطوبى **و** لا يتصور الدليل فان حاصل الدليل الاول انه لو كان
 لا يمكن ان يكون في الشيء نفسه فلا يكون له وجود
 على ان يكون في الشيء نفسه فلا يكون له وجود

الذي هو الجواز المطلق لا ما يتصور به عليه من ان يكون
 لا لازم التمام

الذي هو الجواز المطلق لا ما يتصور به عليه من ان يكون
 لا لازم التمام

دفعه اشترى الا عليه وله ويمكن ان يقال ان الكوثرين هم
الكوثرين المضافين والمضاف اليه
الكوثرين المضافين اليه المضاف اليه المضاف اليه
الكوثرين المضافين اليه المضاف اليه المضاف اليه

الكوثرين المضافين اليه المضاف اليه المضاف اليه
الكوثرين المضافين اليه المضاف اليه المضاف اليه
الكوثرين المضافين اليه المضاف اليه المضاف اليه

عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

ولا استغاثه من ربه في الشئ مما وجده فاحفظه
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

فانه ينفصل عن ربه في الشئ مما وجده فاحفظه
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

ما عكس العمل الذي اوجبه الاصل في التعليل في ولا يخل
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

ما كونه صفة اخرى ويختل بالبلد ان التكوثرين هو المفعول
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

عنه في الفاعل وبه يتبين ان المفعول هو المفعول
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

ما يوجد بعد وبعد المفعول هو المفعول
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

في العاجب بالصفة لا تفصل المفعول والاولاد فليكن
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

صفة اخرى في الملكات حادثة بعد في الشئ او ملكة التعلق
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

تدبر في الامور الاصلية والاولاد كانه
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

تدبر في الامور الاصلية والاولاد كانه
عنه المتكلم في المضاف اليه المضاف اليه

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
للمسلمين من كل أمة
وكل لغة
وكل زمان
وكل مكان
وكل شأن
وكل شأن

لا بد لي من بعض ما كنت قد عرضت عليك وهذا هو الاصل بالمثلث

و ما بقه اربع اجواب استدلالات الثالين بمذاهب الفقه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وَقَدْ يَسُوعُ اَنْشَأَ عِزَّيْضًا عَلَى قَبْرِهِ وَانْ صَلَبًا فَاَمَّا اَنْ يَسْلَمَ اَوْ
اَوْ يَحْيَا وَفَايَقَالَ " اَوْ لَا جَوَابَ اِلَّا اَسْتَدِلَّ"

وحاصل ان الزر يدور في اذ المسكن ويتلقى الحفوف ويطرحها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العالم بين الشرق والغرب والصفات وبين علومها الفيزيائية والصفات

ان يلقى الجواب الذي هو ان المراد بالقوله

والوجوه بدائيه وبالعبد خلاصه

ان قلت الجواب الثاني
ما يجوز به بداهته وبما
انطلقا وجهه للكل الذي هو العالم بوجوده في الذات ومنه في المعنى فيقول مدونه
انما يستلزم ان يقول الشرع ان القول يتعلق وجهه العالم بالشرع او من غير
صفاة

وهو انما ينفي لان المتكلمين انما لا يخلطان
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

فانما لا يخلطان لان المتكلمين انما لا يخلطان
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

فانما لا يخلطان لان المتكلمين انما لا يخلطان
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

عندنا صاحب بعض من نفي الجواب وكذا المذهب في المذهب
المتكلمين بغيره من غير
المتكلمين بغيره من غير

ان الكلام الزائد فان العاقل بالمعقولة في كونه صفة حقيقة ويمكن

منه ^{في الكلام} _{مستقيما}

ان يزداد بالاعتقالات العقلية ويكون قوله كالضرب فيقول لا يتعطل

وقد عرفت اننا جواب الشك الاول بان الشك امين فاما

فصل في ان الصفة لا تكون بالذات ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

فصل في استقناء الصفة ان الاصلح اليه انما هو الكون وال

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

بما ذكره ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

فصل في ان الصفة لا تكون بالذات ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

فصل في ان الصفة لا تكون بالذات ^{في المثال الثاني} _{في المثال الاول}

والسلك لا ينبغي كونه شرا على غيره من السلكين
وإن كان كونه شرا على غيره من السلكين
المتعلقين به لا يوجب شرا على غيره من السلكين

الموافق وهو عليه أنه لا يتبع الشرا فلا يتبع المقصود **ويعتبر**

ملازمة فالأظهر أن

اختصاصه أرا من اختصاص الرتبة فإن اختصاص رتبة الرتبة هو اختصاص

أن اختصاصه لا يوجب شرا على غيره من السلكين

أو وجوبه ما لا يوجب الشرا **ويعتبر** لا يوجب أن يكونه مقصود

المجموع إلى جوابه بقوله فالأحد النوني قد يتصل به مرة على ما

حاصل هذا الكلام هو أن تتعلق الرتبة بغير شرا في الواقع

وهو لا يوجب إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

نقد أن المطالب ليس له الحق في عدم تبيينه شيء بغيره إلا

مما لا يوجب شرا على غيره من السلكين

اختصاصه أرا من اختصاص الرتبة فإن اختصاص رتبة الرتبة هو اختصاص

أن اختصاصه لا يوجب شرا على غيره من السلكين

أو وجوبه ما لا يوجب الشرا **ويعتبر** لا يوجب أن يكونه مقصود

المجموع إلى جوابه بقوله فالأحد النوني قد يتصل به مرة على ما

حاصل هذا الكلام هو أن تتعلق الرتبة بغير شرا في الواقع

وهو لا يوجب إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

ذلك المتضمن لوقاية المعهود والمرض ولا يشترك المعهود

بغيره ولا يشترط إلا على ما في الطريق المذكور ويستلزم استعد

لا ان الطالب يدرك العلم انفسه بل يجب معطو له ما فيه
 من العلم بهي معطو له فكل من الطالب
 في حكم الحاضر ان يهدى
 في كل يوم في كل يوم

ویناچیه بنی مضمون کنایه مشق الحوائق و پروردگار علیه السلام از الحوائق

الغفران

عالم به و نه انی صراط الخطی الامتیقی الا العلم به به ما کن یجا

24

طینامن و اما الیہ ارجع **وہ** ان کا تو اس وقت ہی رویہ ان سے

2000-2001

عليه السلام - ائمتنا ربهمين رجلا من جنات المؤمنين لا عند

ان شاء الله تعالى

عذمتا والعمل وجه الذين طسوا الوعد وقالوا انهم قوم من تلك

حيث نرى الله جبره فليعلم انهم ارادوا وكفوا عن بعد ما آمنوا

المؤمنين في

فلا شك في أصلا **والجواب** مع هذا لا شرط للمقرر لأن

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

يقولون اننا انما نريد هذا النوع من العزلة للوفاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحقنة لا بالحقنة السحابة عندكم بالروية والاكتاف

الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
وہدانا لهذا الذي كنا
لنہتدي لہ

فقط المصلح وبه يتلوه ما يقال لوجه ان لا يشترط في

فقطه المصفاة وبه ينظف ما بها من الحرقه ان لا يشرب مشقوه او
 ماء بارد من غير ان يشرب به من غير ان يشرب به من غير ان يشرب به
 ان لا يدق في اوكامه ان ما عصفه به به ينظف ان يجعل به

۱۵۰۰
نصف شعبان
در روزهای ۱۵ و ۱۶

المقصود من المضمون ليس هو خلق الخلق بل هو جعل الانسان
 حقيقة ^{والمعنى جميع البشر} ^{فان في العلم} ^{اذ الغرض من العلم}
 بمعرفة الخلق عما ان الاستخفاف والافعال هو خلق الرب

بالنبيذ إلا العجاف فلا يقع النطق وأما ما الموصوفون به

وَمِنْهُمَا وَبِالْجِبَالِ مَدْفُونُ الْقَبْرِ الْأَوَّلِ مَعْلُومٌ لَهُ الْغَنَى بِمَنْ لَمْ يَكُنْ

فإنما قد بعصية بالخلق خلق الجواسيس لكنه خلاف الظاهر **فوج**
التقصير قد لا يكون قرينة

المعقول لا يلتزم ذلك ويعتبر في الحق هنا لا اعتقاداً

[illegible][illegible]

ان قضاء الصبي عند الاشارة بغيره او اذ لم يات له التعلق
بشيء من المتعلق المستحق
او ما يطرد المستحق
انما عليه دفع الابل
بلا اشارة على ما وجب عليه فيها لا جزالة فهو من الصفا الفاء

يشركون التفسير ومنها قوله لا الشكر **سئل** والرضا اما
يجب بالرضا قبل عليه لا صبي للرضا، مصنفه من صفا
سئل المصنف لان
الرضا بالرضا
واجب

الصبي بل المراد هو الرضا بمقتضى تلك الصفا وهو المصنف ما
تعلقا بغيره لا لا
يكتب
لصوابه ان يجيب بان الرضا بالكفر لا يصح حيث وانتهى بل هو

حيث هو مصنف ليس بكفر وانتهى خبر بان رضاء الطيب
ان كان الرضا عن الفعل مع
عبارة عن زيادة الاصل
فصل المصنف بل يعلق مصنفه ايضاً ولا يستلزم معونه
الاذنية على الاذنية
ان لا يكون

ان الرضا بهما يخلو الرضا بالمطلق من حيث هو

ان قضاء الصبي عند الاشارة بغيره او اذ لم يات له التعلق
بشيء من المتعلق المستحق
او ما يطرد المستحق
انما عليه دفع الابل
بلا اشارة على ما وجب عليه فيها لا جزالة فهو من الصفا الفاء

يشركون التفسير ومنها قوله لا الشكر **سئل** والرضا اما
يجب بالرضا قبل عليه لا صبي للرضا، مصنفه من صفا
سئل المصنف لان
الرضا بالرضا
واجب
الصبي بل المراد هو الرضا بمقتضى تلك الصفا وهو المصنف ما
تعلقا بغيره لا لا
يكتب
لصوابه ان يجيب بان الرضا بالكفر لا يصح حيث وانتهى بل هو

حيث هو مصنف ليس بكفر وانتهى خبر بان رضاء الطيب
ان كان الرضا عن الفعل مع
عبارة عن زيادة الاصل
فصل المصنف بل يعلق مصنفه ايضاً ولا يستلزم معونه
الاذنية على الاذنية
ان لا يكون
ان الرضا بهما يخلو الرضا بالمطلق من حيث هو

خط لا ينفك من مختلف المراتب في المراتب
تدريجاً منقوصاً ومختلفاً في المراتب
لا ينفك من مختلف المراتب في المراتب
تدريجاً منقوصاً ومختلفاً في المراتب

وهو من مذهب أهل السنة وهو كلام قال عن التفصيل أقال
أهل السنة فيمنع المراتب
فمنع منقوص في المراتب
فمنع منقوص في المراتب

نزلت الأعراس في نفس ذلك القول قائم أصريه
كل العقل نفس ذلك الأعراس في نفس ذلك القول
نطق الأعراس في نفس ذلك القول قائم أصريه
كل العقل نفس ذلك الأعراس في نفس ذلك القول

ما حده نقص عندنا فلا يجوزنا حذفه **نقل** ولطيفاً أصلاً

أضرباً ريث أعلم أن المراتب في فعل العبد ما حده العبد في فعل

بلا قدر في العبد أصلاً وهو من مذهب الجبرية أو بلا

ثابت القدرة وهو من مذهب المعتزلة أو بالاجتماع

مقتضى التعلق وهو من مذهب الفلاسفة وهو المرقع عن

فأما من مذهب أهل السنة في المراتب
فمنع منقوص في المراتب
فمنع منقوص في المراتب
فمنع منقوص في المراتب

بلا قدر في العبد أصلاً وهو من مذهب الجبرية أو بلا
ثابت القدرة وهو من مذهب المعتزلة أو بالاجتماع
مقتضى التعلق وهو من مذهب الفلاسفة وهو المرقع عن

احام المرحومين والمجموع القدر يثبت عما ان يوشع اصل العقول

روایتی و غیر روایتی

میں مذہب الہی شاد اور پاک ان پویش ندرت المصطفیٰ

مفتی محمد رفیع الرحمن

صفہ بان پچھلے موسم فاعل کرۂ طاعتی اور معصیتی

والاخرى
والاولى
والاخرى
والاولى

ہیں وہ بہت الفانیع والمفصوح ہوتا ان نامی قیلا فیہ

دعوت به اسلام

لا تدرى فموا، كآخز الموات كاحى مذهب الا شأ ومدا

فَمَا كَانُوا مِنْ بَيْنِ الْأَشْيَاءِ بِمُحِبِّبٍ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ أَفْعَالَ

جميع الحيوانات على هذا التقسيم مع الفواجب الا ان بعض

كيفية علاج الكوليرا في وقتها

الاول لا يجرى الى الحلق فلذلك منسوخ العيب بالذك

فما هو مكلفه لبطالة مكلفين الجاد بالقرينة وما قوله

اوله ان هذا القول
مع ما يجب ان يكون
والا فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

ولا شائب استحقاق الثواب فيه نظر من نوع وفرد من اهل
الانسان فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

لجواز ان يكون ذا اختيار العقل
لانه ان يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

استحقاق هذا الثواب الجبري وعدم التمكن بالنسبة الى كل فاعل
منه فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

ان الموجودات فقط وقد فصلت في السؤال والجواب هنا ما
منه فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

فصل هنا في باب الجبر انظر الى ما في هذا
منه فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

بان الاعمال الالهية ليست بالارادة لان اشياء الارادة حادثة
منه فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

مستقلات عن ارادة الله تعالى فانه لا يكون
منه فانه لا يكون

انما هو ان يكون
والا فانه لا يكون
والا فانه لا يكون

فعل العبد كركه الجاهل وهو المفسد بها ما واما ان ذلك الاختيار

ليس من العبد لانه لا يوجب شيئا فيكون مع الصدق فيلزم
الاختيار به
ولا يخرجه
الاختيار

الجبر فذلك من باب الاشتراك وهو جبر مشروط واما
بما هو اعم

الذي يبين من باب الاختيار ان يكون الاختيار بين
الصحيح كادخل في القدر لا يخلو
الاختيار

الا راد من شأنها ان يخلو بكل من الطرفين بلا

هذا الذي صحيح تعلقه راد الاختيار
واع وخرج لكن الاختيار من الصدق لا يخلو الجبر ان
الارادة

صدور ارادته عن ذاته بالاجاب لا يخلو كونه تعالى

فاعلا فئات بالانصاف **الحق** وانهم منقوض الى ما جبر

مقتضى كونه عاقله الحكمة
النفق بالعلم ظله واما بالارادة فبما اذا لم يخلو منها

لا يعلم الا ان كل ما ينظر في بابها
ظلالها اختياريا

مختلف في جميع الاختيار واما انما في كركه الجاهل لا يخلو ولا ارادة ولا

الاختيار واما انما في كركه الجاهل لا يخلو ولا ارادة الجبر فيها ان يخلو كونه

١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ارادته التي لا يحد بها ولا يمكن في الاصل ان يخلق او يخلق بها

لشركه بدل الفعل وليس قبل فعلها تعلق علم موجب له

ان لا قبل لا يحد بخلاف ارادة العبد **موجب** **موجب**

معنى الافعال بالذي تد والشيء في الحفظ كالاشياء بها

لشيء لا هيس النار لا بالثاني اذ لا يمكن للفرد في نفسه

ان الله هو الذي لا يحد بالثاني اذ لا يمكن للفرد في نفسه

حقيقة ان صفة العبد هي صفة الفرد او جعلها متعلقة بالفرد

ويرى بتعلق الارادة بمعنى انه يحد بها لان يخلق الله

صفة متعلقة بالفعل او ما صفة الارادة او جعلها متعلقة

بالصفة

بالصفة

بالصفة

بالصفة

بالصفة

بالصفة

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

وجهه انه لا يمكن ان لا يخلق الله تعالى في نفسه او في غيره

فاما الاستثناء اذا والى
 الاشارة الى قوله في الاستثناء والى
 انما انما يكون في الاستثناء والى
 ليس في الاستثناء والى
 في الاستثناء والى

فاما قوله مع الفعل **فلا** ونيفه كما مرها بما هو في قوله لا شر كذا

من يبيع الاستعداد مع انما يبيع شركة من عند يبيع المعاملات في التبرع
 في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

في التناهي على انما ياتي في العبدية فيقول الامور يجعل الله
 في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

ولا يجرى ملكه الا ما **فلا** في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

كالنار للاصراق والجهنم على انما شرط على كبريى الملاقي
 في قوله لا شر كذا

وذلك ان تقول من شأنها التناهي عنده ومن شأنه
 في قوله لا شر كذا

فاما قوله لا شر كذا على كبريى عنده فاما قوله لا شر كذا

في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

في قوله لا شر كذا
 في قوله لا شر كذا

في قوله لا شر كذا

هذا المصنف في علم الوجود الذي هو ملك الوجود وان يكتب الباع

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

وهو لا يبالغ في العلم من حيث هو حقيقة وهو حرة العود في الله

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

في علمه جميع **والا لانه** وهو الفاعل بلا استطاعة لا يمتنع ان

في هذا الكلام الذي عاين يقول بقاء في الحقيقة الحادثة والاطلا

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

فعل الاستطاعة وجوب الفعل في ميعاد بعد **فيها** لما

منه من امتناع بقاء الاعراض فلا يقدر في اصغر اقلية

من هذا قيل الاعراض عند **فيها** فلهذا اعترف بان القدرة

حاصلها انه ليس في وجوده للشيء الا بغيره داخل في معنى الاشياء

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

وفيه بحث ان الفاعل ان لا قدره قبل الفعل اصلا وهذا هو الحق

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

في قدره الزمان فيصير الحق في العباد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عن زهرا بنته لا اخذنا بعد من قتلها ابن كاسر فبقيت ثلثة ايام فماتت

سید محمد علی

وَقَدْ عَمِيَ الْأَعْرَابُ وَالْأَبْلَسُ قِيَامُ الْمَرْضَى بِالْمَرْضَى وَبِشْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يعني ان ينزل الخاد ومطافئاد باخذل وسخ النور لاسم من

يَتَّبِعْ قِيَامَ بَيْتِ **نُوحٍ** وَهَذَا ذَرْبُ مَغْفِرٍ وَهُوَ الْأَمْرُ الْأَوَّلُ

وبه يتفق مع الفريقين ٥١ ان الشيخ عالم يقول بنائى القدر

الحاشية فصولاً الثاني بإيعاز الكسب فضاء العمل ان الصدقة ٢

جميع جهات حصول النبل او معاقبة انشود بدو فخاصة بته و في

كَلَامِي، اِنَّ الْفَرْقَ الْخَامَةَ مِنْ شَأْنِهَا الثَّانِي كَلَفَ عَدَمَ

الذي ثبت بالفعل الموضع متعلقها بفرد السطح وح لا انما السطح

انفاہی حرم

اصطلاحاً ما يتبعه فاعله اي جاع النسي وبقائه معا بالحل بينه

بُيِّنَ هَذَا فِي الْقُبُورِ وَالْأَفْئِدَةِ عِلْمًا مَدَامَا مَدَامَا مَدَامَا

اولى من العكس بل الكلا من الملقب ع ووجه الصواب في هذا

تابع الشئ في الضيق فوجد ان يتركها تابعا لما في خصوصية زائنت

والمخبر عن الله ان السباع ان للملك وضمها ايضا
 كمن يمشي جاهد قنار رطل مقلقة يمشي كمن يمشي

بنا بجمع عشائر بلنظير والجمع الاضافه فضنا شاعر

بالحفظ حفظ والعلو صر بما في الال بالال والفضل

وَيُطَوِّعُ النَّفْسَ وَكَثْرُ الْمَالِ وَكَثْرُ الْأَسْطِغَاثِ وَصَفَاءُ الرِّيشِ

فلا تسكنن منى والى الجحيم نفسا واحدة ايتها قلوب الناس

سید الشہداء و کلمہ شریف
عراقی بیچ

كتاب الادب العربي

فانظر الى وجه الجمع في قوله تعالى فانما نطقنا بالاسم الذي هو في
الكتاب والاولى والاعلى والاعلى والاعلى

والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى

لا يقع اتفاقا ومجموعه عند ما خلا في المصطلح والثالثه مجموع

ويقع بالاتفاق وهذا هو مجموعها قبل مطلقا لا يطلق واقع

عند الاشمس ومن لا يقول به لا يعد بها من المراتب نظرا

الى امكانها من المبدء نفسا وقد عرفت ان هذا بان القدرة قد

الى احدثه عنى مؤثرا وعينه معا بقاء على الفعل عند وقوع

على الاطلاق بهذا الاعتبار وفيه بعد لا من ينال كل

مخلق كذلك ومن لا يقول به في عدم المخلق بالاسم

في الوجود اي بما يمكن في نفسه ولا يمكن في المبدء في نفسه بغيره

المراتب الواسعة
في ان المبدء في نفسه بالاسم في العالم

وهو متنع وما قبل الوصول قالوا يجب بها لانها الاجالى ان

الايمان ليس المقصود من الاجاليتها على اجالا ومقتضلا ولا اتما

في المصنف

في الايمان الاجالى وقد يجيب انهم بانسبجوت انهم الاجالين

في صفه من النقصين بما ساد ولا يخفى بعد ان فيه اختلاف

الايمان يجب الاستغناء **في** وتقرى ان لو كان اجالين الخ

لوجه هذا التقرى لان ان لا يكون مكلف احمالا في يجب

بالايمان لما احسن السخى عزه بالفتح لا يؤمنون مع انه جالين

بل وان **فلا** فقال الكتيب ما ليس فاما بجعل الصدق

مع انما فعل بالصدق في الوجودانية ان حالها بالسير في القول

وهذا نكتته في بيان ان المضم ان يجعل هذا ضروريا لقبول ان
وهذا نكتته ويجعل تشريرا وتنبها

في ان كتاب ما ليس فاما جعل الصدق فاما انظر انك تتعرف العلم في ان كانا فاما
فما نكتته فاما جعل الصدق عليه وهذا انما ان الحق في ذلك فاما
جعل الصدق ولا يخفى في دفع الامايل ان هناك ضيقة مطوية وهي ان
نعم بالصدق في الوجودانية في عصا الدين

فإنما كانا بالنية لا بالموالاة في غير ما فلا أكثري في وجه الموالاة
 من غير قصد لولا عيب

فإنما كانا بالنية لا بالموالاة في غير ما فلا أكثري في وجه الموالاة

و لا يمكن أن يكون العبد يرد عليه أن يرد عكس العبد قبل

وجود مباشر السبب فتخرج ويخرج لا يباح كورد عكسها

بدر مباشر

سبب السبب كما أن صرف الأرواح والعقد لا يصلح لما شرع

القول بالباشر
 القول بالسبب

فوجب بيقوت الحكم من تركه **ن** أي الوقت للقد يلوثة

والعلم يقتل لجان أن يموت في وقت الوقت وأما يموت من غير

أن يموت مقتله
 علم القتل
 قطع بجبته
 أن علمه وعده
 قطع بقطعها بالحق
 قطع بقطعها بالحق

قطع باصداق العلم لا بالموث بدل القتل **ن** قد خطبه عليه

القتل
 قطع بالجهود
 قطع بالقتل
 قطع بالجهود

الأجل أي لم يوصل إليه فانه لم يلم يقتل لانه لم يوصل إليه

بجدة موثقة
 بالعلم الذي
 المقتول
 المقتول

الآن علم السبب هو سببه لولا القتل فمع قطعوني باصداق العلم

أدفع عبد الجاني

ويكفي دفعه بأن التمكن من دفع العلم أنه لم يمتلئ بالنية ولا بالموالاة في وجه الموالاة
 في وقت القتل الحق لولا ضعف ذلك لا يمتلئ بغير تحقق السبب مع الإرادة على
 مقتضى مقتضى

وفيه ما ينبغي من ذلك الخلق بين جهنم والموت
 واهل السنة فليعلموا انهم لا يجلون
 واما في السنة فليعلموا انهم لا يجلون
 واما في السنة فليعلموا انهم لا يجلون
 واما في السنة فليعلموا انهم لا يجلون

لعلاء وحاصل التبرع ان المراد بالاجل للمضاهاة وما يبطل فيه
 "المراد من السنة"

الحقيقة فليعلموا انهم لا يجلون
 "المراد من السنة"

ان المعلوم في هذه انه ان قتل عاتق وان لم يقتل في نفس الوقت
 المعتزلة في هذه المسألة

ساعة ولا يستفاد من ان ذلك لا يفسد الاستفاد عند

حجة فلا فائدة في نفس وقت قول لا يستفاد من عطف مع

الجملة الشرطية لا الجزائية ولا يتقيد بالشروط

المعتزلة قالوا المسئلة بدو حجة والموت كونه حرم من الاصل

ثبوتها واستفاد فليعلموا انهم لا يجلون

ان مقتضى حجة الموت بالاجل انما عند الاشارة
 ان مقتضى حجة الموت بالاجل انما عند الاشارة
 ان مقتضى حجة الموت بالاجل انما عند الاشارة
 ان مقتضى حجة الموت بالاجل انما عند الاشارة
 ان مقتضى حجة الموت بالاجل انما عند الاشارة

أريد أن أقول نفسي اجتماعا على يد
تفسيرات لأن لا يكون لا ينفي على التبر

مفهوم وهو أنه قوله في ما ورد في الخارج ينفي وقد يقال لكان
الأول في التبر

أريد أن أقول نفسي اجتماعا على يد
تفسيرات لأن لا يكون لا ينفي على التبر

الوزن في التبر لكونه بعد **في** الملوكة بأكل المالك
الشيء لا يملك عند المفسر

المعنى بالملوك حكماء بين الأذنة العشر الشري والأخطا
الشري في الشر الملائكون

في معنى الأصناف الأصغر وهي مبعوثا عنهم في الردف
في الردف في الردف

عندنا أيضا كما ينبغي في بندق على حطة الحقيقة في الردف
في الردف في الردف

أو خفي من إذا أكلها مع من شأنه بعضا لكيف أن المولى
المعروف كونه في الردف

ليس بملك عند المفسر فان مع فالردف **في** أن لا يكون
في الردف في الردف

ما يملك الدواب هو فاضل أن فله ومانع دابة في
في الردف في الردف

الأرض إلا على الله وروفا يقتضيه أن يكون كل دابة مرد في
في الردف في الردف

فانصف بما يقتضيه التبريد
في الردف في الردف

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

التقوى الثاني حيث يندفع عن اكله من سبب اخر
تقاع عن

وعرضه عن اكله على انه يندفع عن اكله على ما ذكره في
هذا الباب من سبب اخر
فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

بمنع ربه ان ياكله او يتركه

الا حلال للمسلمين حيث يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

التي

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

واحد من اكله على انه يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

بمنع ربه ان ياكله او يتركه

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

واحد من اكله على انه يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

واحد من اكله على انه يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه
واحد من اكله على انه يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه
فان من اكل اللحم واجب بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه
واحد من اكله على انه يندفع عنه الله بامتناع قومنا اليه كيشان للباس الا انه

وذلك الكتاب المطبوع في سنة ١٢٠٠
 لا يوجد في نسخة المطبوع في سنة ١٢٠٠
 لا يوجد في نسخة المطبوع في سنة ١٢٠٠

يتم مع ان الاصل غير لازم للشيء وايضا يقال في مقام الدعاء
 وانه قد ثبت ذلك طريقا اخر
 من اجل هذا

فكان للكتاب ولا يصح الا بالاصل وعاشه ان الاصل في الشئ
 الثالث
 فضيلة بلغة ان يصح غيرها فموقع بانه التمكن مع عدم المصداق
 لا بد من التوضيح

نقيضة من عليها كما قيل وفيه بحث لان التمكن في نفسه

فضيلة والمفهوم من عدم المصداق وقطع ان العلم بلا عمل مدعى

مع انه في نفسه احد المضائل بالصدق واليقين في السجادة
 من جهة الربوبية واليقين به

المنطوق في التمكن عام لكل فلا يناسب في ابع فلا يكون
 المنطوق عام في جميع ما يشيخ في التمكن في نفسه
 كيف هذا وفيه اصرار ونقوله عدم العلم اريد في قوله
 ان لا يكون مستورا للغير

ايمنا الصراط المستقيم ان الطلب في معنى عدم مصداق العلم

وإذا قيل بفساد الشيء مع العلم بالحق لا يفسد
فانهم يترددون

ويجوز ما يفسد الشيء بالعلم انفسا عما لا ينبغي اعلم ان الفرق

في امثال هذا المقام من فكر للمفوض المتعاطف وحل بعضها

على التخصيص والادعاء الى دفع ثبوت الحق بالصدق وال

لثبوتها على امتثال المعارض بالمثل فثبت كونها بصيرة **ق** و

المشهور ان الصواب لا يمكن ان يفرق من ذلك بالحق من الحقيقة

الشرعية للعادة في اغلب الاسماء الشارح والمفوض بينهما

هي مضاف للقول والفرق فلا عفاة **ق** والامام علي الى انه

والا فمع ربح الدنيا عيب

لا يصلح له عدم خلص في اعراضه او عيب عقله قبل التخليق

القديم والعروم والابنية لا على

فانه قلنا لا يصلح له العجز والتخليق والشرع في الشريعة

المجتهبة الاصل على البعد كما هو في الحقيقة
عقولة بغيره
بصيرة

يقول بفساد الشيء بالعلم بالحق لا يفسد
فانهم يترددون
وإذا قيل بفساد الشيء مع العلم بالحق لا يفسد
فانهم يترددون
وإذا قيل بفساد الشيء مع العلم بالحق لا يفسد
فانهم يترددون

ففيها ان ينطق بالاداء فيقول انما ينطق

لا يوجب احد بل هو من حق الاصح وقد ثبت ان كل حكم حكم
فلا جعل
على من لا يتحمل بالحق العينة فلا يوجب عليه وما يشترط كان
انما يكون من جملته
فان الاصل لا يقتضي
الحكمة وانما هو من
المصلحة لا يتحمل من
يوجب المصلحة
لان الحق
يقتضي على من لا يتحمل
ان يتحمل ما يتحمل
عبارة وان الآية
التي هي في فقهنا قوله وانما تقتصر له فانك قلت العرفان

وانما لا يوجب الاصل كذا في عدم المصلحة لا يوجب الا على من
وقع لتعم انما هو من عدم مفسر الكفاية على اصح خذ من والى كذا
اصح
اصح لان التحويل
اصح
اصح

الحكم اي ان تقتصر له فليس ذلك بجواب عما حاشك وجوابه
انما هو ان لا يوجب الا على من لا يتحمل
اصح
اصح

وجوبه لا يوجب الا على من لا يتحمل
اصح
اصح

ولما في ذلك فمع كذا صفة الاصل على ذلك التقدير
اصح
اصح

من المفسر والمفسر قال لا يوجب على التقديرين
اصح
اصح

بسم الله الرحمن الرحيم

سید الفاضل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

منہ

لا شك ان مؤلف كتاب حاشية الحكمة يقول واصف ابي جابر فيجب
في الترتيب على الحكمة

في القوت صحيح

عَلَيْهَا وَعَاقِبَتُهَا وَالْمَوْجِبُ اِنَّهٗ لَا وَاجِبَ عَلَيْهِ اَصْلًا اَللّٰهُمَّ اَلَا

ان يقال المراتب الاربعة: الحسنة، المشقة، البت مشقة

ارفعه مع الشجر

الحق قبل قضاء القضاء الحكيم مع الثبوت على ما ذكره وهذا ينبغي

مضمونات

الرجوع بين الذين اقبلوا بها وجوابه انهم صلبوا الا خلا ل

الطبعة الأولى

بالحق نقضاً يستحيل على السمع فلو وجع الحال يحيط التوالت

ارسلناها للنقص

عقلا و این مع بالقطر لا زائد و بعد از منتهی الطرافه

در حقیقت الحکمه

عن

ان يجعلوا ايجام العالم لادما لا شقال على الصلح و ينفذوا

١٠٠

ما قولكم بوجهه مسود العالم تركه بالنظر الا انه قد

قطيع انظر في اقتضاء الكتب
في الفقه في اللغات وشرحها الشرح
صا طبع ان ذلك الفقه غير المنع انما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسمك ما يقصده الكتاب

[illegible]

وجوبه على وجه النظام الاكل مع
 اريد به وجه الوجوب بعد المعنى العقلية فلا يخفى

لا الضابط الاول بل والى هذا اضطررنا من جهة اخرى

جواب عليه انه يفعله العبد ولا يتركه وان جاز التمسك كافي
 مع ما يثبت الفلاسفة على انه لا يتحقق لذاته والترك لا ينافي
 العاديات كما نرى نظاما انجيليا في شليل الان وبيسارين

عامة من ضابط الوجوب

انقلابه واجب بان الوجوب في جهة تقيده والوجوب انهم لا
 يحصلون ما اخرجهم به الشارع من افعال واجبا عليه في تمام العمل
 على تحذيره والتمنع والترك والتركيب والتركيب والتركيب

على انه يفعله العبد **ق** استحقاق ثابته الامام والعباد فان

معهم ذلك الاستحقاق بالشرع فالوجوب شرعي ولا اضطرار
 وقال بعض المتأخرين بالوجوب عليه في جميع استحقاق ثابته

الذي عقدا العقل فيمكن وجوبا عقليا **و** وجوبه اذ لا يمنع للوجوب

فبذلك الحق لا ينافي ذلك الحق فانما ينافي

على لا يمنع ان الوجوب يثبت المعنى بوجه الاضطرار فلا خلاف
 استحقاق الفاعل عند العقل نقص عند من يستعمل على الله في كل شيء
 الى اعلى النقص فيمكن الترك مستقيما وان كان نظرا الى ان الله لا يترك
 ذلك لما يستلزمه من الوجوب

وهذه الحالات على الإطلاق وفي العتاب بالافتقار أو لا ينص

لان العتاب قبل الحاكم ولا حكم يبرح

في حق الشيخ فانها امور مكتبة احبب بها المصادر في انما

يحد بالامكان لان النقل الوارد في المستند العقلي يجب فان

لان النقل ينفذ في انبثاق العقل وانتاجات انبثاقها في حق نقلها على العقل في حق

بانه لتقدم العقل على النقل فانها في حق الوهم على العرض

استوى لولا الله على الجليح على الشيخ يجب في ثانيا

بالاقتضاء وحقائق النار بعرضه على عرضها على العالي

على نقلها بالان في النار في نقلها

صانع بها من صانع عرض الاسرى على الشيخ او نقلها

وقوله في ويوم تقوم الساعة دليل على ان العرض قبل ذلك

التي انما هي في النار ووجه الاستدلال ان الله

لشئيب من غير شئيب **ن** بآء لا يجره انه جازع من صغيره فغيب

بجز الحى ولا شك انه سقط ولما غيب الماكول لخلق نوع ٥

الحيوان بطون الاكل فواضع الامكان كعدد في البرية من ظلال

البيوت فانها تملك وتكون بلا شعور **فان** لا يولد لهم صغار

فالاولاد من بعد الوقت **الا** والابنة من بعد **لا** ما ولا فلا اعاد
*ورقت الدواش صبيح
اربع لعدد م*

بعضه لان الوقت من قبل العواض واجيب اولاً بان اعلم

الطير بالمشخص للمغير في الرجوع **ولا** ان الوقت منها **والا**
*اربع لعدد م
نقل الطير*

بأنه ينزل الا سقطاً يجب الا وثاق لا يقال بحقول ان يرد ان

وقت المحدث من غير غايه لا ما تقول هذا مع انه كلام على

على النحو المذكور ما في المعتبر في الوجود وما لا يتصور به

بدون وما لا يفرض على الشيء لا يفرض الا العامة ايها

وثانها بان المبدأ هو الموجود في الوقت المبدأ والوقت

هنا معاد مرثنا وثالثا ايضا ان بعد المعلوم به في العقل

المعوم بين الشيء ونفسه هذا اطلق ويجب ان يقع الاستحالة

فان في الحقيقة عقل المعوم بين زمان الوجود ولا استحالة

فيه وقد يجاب بيقيننا الثانية الواقعية بالمعاريض التي

المستفحة مع بناء الشخصيات فيها في العقل بين الحقائق

بين على وجه وايضا في ذلك لا يمنع بناء الشخصيات

للمغيب عن غير شاي **ق** بما لا يصدق أنه جوت زجفره مغيب

بغير الخي ولا شك انه مغطى وانما مغيب الماكول لخلق نوع ٥

الجموع في طبق الاكل فواضح الا مكانا كعدد في الجوف من خلال

اليد فانها متاع وتلك ذبلا مشوه **عنا** لا دليل له صند

قالوا لان بعد الوقت الا لا ابغوا زجفرا لا ماعا ولا فلا اعاد
*ورقت الحروف على
اليد بعد م*

بمنه لان الوقت من ذبلا العوارض واجب اولما بان اعارة

اليد بالمشخص للمغير في العصور *ور الميزان ثقل الطما
انقص سيب* ولا يخ ان الوقت منها واللام

بمنه يقول الا مغطى يجب الا وثبات لا يقال بحقول ان يراو ان

وقت الحرف مشغول خارج لا مانع من هذا مع انه كلام على

علم الشيء مدقوق ما في المعتبر في الوجود وما لا يتصور به

به ونه وما لا يضر مدقوق اليقظة لا يضر في الاعادة اليقظة

وثانينا بان المبدأ هو الوجود في الوقت المبدأ والوقت

هو ما بعد زمانا وثالثا ايضا هو بعد المدد مدد في نفسه لخلل

المدد بين الشيء ونفسه بهذا خلف ولا يوجب بين الاستحالة

فان في التحقيق خلل المدد بين زمان الوجود والاستحالة

فيه وقد يجاب بغيرنا الثابت في الواقع بالمعارف اليقظة

المستحقة مع بناء المستحقة بينهما فيخلل الخلل بين الخطأ

برين علم وجه وايضا في ذلك لا يمنع جأ واستقصا آدما

منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع
منه في كل موضع

والاختلاف الزمان بين الشيء ونفسه وفيه بحث ان الاختلاف

في غير الشخص لا يدخل الاختلاف بين الشخص ونفسه مع

جميع الاعراض ونفسه لا ينبغي ان معنى الاختلاف قطع الاتصال

والاعتناء في الحال ولما تعلق في الشخص بالباء **ق** لان مرادنا

وذهب البعض الى اعادة اللفظ الاصل مع اعدائها لعله

في كل موضع بهالك اللفظ واجيب بانه يهلك الشيء في

مع صفاته المظهرية من المظهر بالجوهر الفريدة انقراض

بعضها لا بعض لانه يحصل الجمع والمظهر بالمركبات خواصها

واثما وبها فالفرق اهلالات **ق** والافضل الماكرون فضلا

فصله في الأصل فان قيل يجب ان يتولد من الاصل لما كان

فقط يتولد منها شخص آخر قلت لما لم يتولد من

ان يهبط جزء البدن آخر ففلا عين ان يهبط فقطه وجزء

اصليا والفاء في الوهم لا في الجهاد **ق** واما الجزم فم

مثل احد قيل ذلك بالافتقار لا بغير فابد والاف

مقد يبر بلا شركة في الحقيقة وانه يجب لان العذاب

وج المطلق **برق** وانما يلزم الشك في حصول الجواب ان الشا

منه منافع البدن في جميع ذوات الاجزاء والشا

بها في الهيئة والتركيب وقد يتوهم ان حاصلا منه

في حفظ الماكس في ان السطح يفظ الاجزاء **ق** والاصلية لما كان ان يكون
اضاء بدون آفة **ق** ويجعل الاضياء الاصلية للتعامل بغير العطفه بان كانت حاصلة في راع الام
في راع الحيض او راع **ق** ورايا

والمعنى ان العذاب لا يبر بلا شركة في الحقيقة وانه يجب لان العذاب
وج المطلق **برق** وانما يلزم الشك في حصول الجواب ان الشا
منه منافع البدن في جميع ذوات الاجزاء والشا

الغائب بناء على ان البعد الثاني فلهذا هو ما من اجل البعد

الاول في معرفة عين البؤرة الاولى في معرفة باء قوله في كلامه خفي

جلود و جلد نافع جلوه غیری مایه کد عا قضا بد الجلادین میانه

رضي الله عنه

اجزاء بنا، عیالنا پر الٹش و ترکیب و انتہی ہے۔ ہاں۔

وَقَدْ كُنْتُ أَدْعُوهُ عَلَى أَنْ يَتَابَعَ الْأَجْزَاءُ الثَّانِيَةَ طَائِفَةَ الْأَوَّلَى
مُتَقَدِّمَةً الْقَدْرَ بِهَا مَعْقِيَةً وَقَدْ عَرَفْتُ جَوَابَهُ مُنْذُ

عزك اتحاد الامراء عني مسموعة فطابق ان كيت الاعا

ول عيسى
عيسى بن مريم
عليه السلام

بِالْأَفْزَنْ وَفِيهِ يَلْجَأُ الْغَنَاءُ أَجْمَعُونَ فَافْتَدَوْا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْفُسَ أَهْلِيكُمْ بِالْأَفْزَنْ

اجاب ظالم بنشر **نور** انا اعطيتك القوم بشرى ان

الكواكب من العروق والاصح ان يبين قاضيا الهند والموطن

في الحقائق ووجه الطب من الحكمة ويجوز ان يكون له طعم

لا ينبغي ان يشرب الماء والثالث لا ينبغي ان يشرب
ان يشرب الماء العذب بل يشرب الماء
تفضل ان تشرب طعمه وشرابه

لا ينبغي ان يشرب من يحمه وطعمه عند الشرب الماء والثالث ان يشرب

من يشرب منه فلا يظلم ابدًا ويجوز ان يشرب من الاصل

فقد لم يرد في دخول النار ولا يذوب بالظلمة من شره ولا

دخل النار **وقد** ادى من التمر واحد من البقر هذا يمكنه

ومع الحديث الصحيح والخبر ان للفران قبل المولد

ما روى عن ان الصالح قال يا رسول الله صلح ابنه

فطلبك يوم الحشر فقال عليه السلام على الملائكة ان يحدق

على الميزان فان لم يجدوا في ميزانهم من فضله ان الطلب

في الميزان المشبه بجوز ان يضاف من كل طرف على امره

فيجب ان يتبين ان التكلف في الجنة لا يلزم لزوما
 غير منقطع عند فعل التكلف الان يستلزم
 عدم وجوبها الان واما التكلف بالفضل فانه
 لم يكن لازما لوجوبها ان لم يلزم التكليف بالفضل
 عن الظاهر ونريد ان نثبت ان وجوب الجنة
 لم لا يلزم ان توجد الجنة الان بل يمكن
 التكلف فيها الان بل يمكن فيها جميع
 لوجوب الجنة واما اللزوم على التكلف بالفضل فذلك عن **الظن**

اكلها واداء الاكل بضمير كذا يؤكل ويخرج عما بهذا الاستدلال

انه صحت الالتزام ان المراد بالشيء هو الموجود للفظ لا المعنى

وقت التناول فقط ومثل قوله في خالف كل شيء وهو بكل

شيء على ما وانما المراد الدعاء انه يعني ان المراد هو الدعاء

البعد عن العرق فان نوع الثمار بعدد ما يجب العرق

والما انقطعت في بعض الاوقات ولك ان تقول بذلك
 او في غيرها

كل شخص بعد وجوده فلا ينقطع النوع **اصلا**

بل يكتفي بالخروج عن الانتفاع به الى المعصية منه فلا يبرح ان محالا
 بنفسه انتفاع

او في الله تعالى

منه من جهة اخرى
 انما هو في الحقيقة
 كذا وكذا
 كذا وكذا
 كذا وكذا

ينبغي ان لا يخلو الصانع من اعطى المنافع **ق** الشركة بالقر

ان اريد به مطلق الكفر فالصحة عند ربح فيه لانه كفر بالانسان

والافان انواع الكفر بينة خارجة **ق** انما اسمها اضافيا

هذا بخلاف قوله ان يخلو كذا كذا لا يخلو من جهة كفر

عنه فيما نكح والتوجيه ما ينبغي من المراد بالكلية

بنات الكفر **ق** بطريق الاستقلال اسما وجهه فهو من عدة

حلالا فان اكبره عايند الوجه علامه عدم المضيق

البيع **ق** لما اجمع عليه السلف لا يخلو الاجماع مع في لغة الحق

لانما نقول انما هو كفر مضيق وقيل المراد هو الاجماع للمضيق

اللائق بالكلية بين الطل انما يبق صالحا لادان ما من صالح لنفسه امري
 ومعلق ان لم يصدق اليك في قوله هو الذي لا يلزم وانما صالح فذلك كان
 من كذا كذا بالحق مقصوده بكل كلمة اللان في الكتاب
 في روي لوي

فما ينبغي ثبوت فنية بين التعريف
 عند الحق اليه

عليه وهو غلط والا لما خالف الحق والمحدث وادعى على

فبطل التعليل لا يقال في بيان الكذب اجساد الله لانها

مقولة للمؤيد بالانحياز الى عما الكامل لكن ثبوت انكاره

القيود فليعلم ان صياغة هذه دلالة عما ان لا ينبغي ان يصدق

منه على المحدث **ق** عما في الحق لا يزرع الا في وصول الى

الانحياز بالفتح وهو التراب وفيه مفعلة صاحبها ان ضلته

خارج افقه اي خلاف مراده لاجل اذلال والجماع الحديث
انما انظر الى الجواب متعلق بغيره على الحق من قال لا الله هذا الحق وان يزرع ان يزرع
متعلق بعبد وفي ان قلت هذا عما في افقه **ق** الحق لا يزرع بما
منه

انزل الله وجهه الا مستعلا ان من عاصه يتناول الفاسق

والجواب ان الحكم بالنسبة الى المصدقين به ولا تنزع في كفر من لم يصدق
في قوله الله تعالى

يا اقرء القرآن واعلم ان الله تعالى لما بينا للعنبرين في قوله ولا تنزع في
كفر من لم يصدق

كفر من لم يصدق يا اقرء الله سبحانه في كفر من كفر فاولئك

في القامقوت وجه الاستدلال ان ضم الفصل هو القامقوت

في الكاف والجواب ان هذا المراد تعالى للبيان والافا

لما في قوله الكاف جدا لا بما في قوله اقرء من ترك

الصلوة من قوله كف الجواب انه في قوله على التوك مفعلا

او كفر ان الله تعالى ان العنبرين على كف في قوله وتولى وجه الا

مفعول لان شرط الاستدلال به هو على الاستدلال في قوله

على الكذب والجهالة انه ادعائى لان ثاربه الخ معذب

وليس يكذب وثنى عليه فظاهر **ق** والله لا يقهر ان يشر

به فتح اى ان يكفر به واعا عبه عن الكفر بالشرع لانه كفا

العرب كانه مشركين **ق** وبعضهم الى ان تفتح عقلا اى

دخبت بعض المسلمين الى اصناع المنكر عقلا بناء على هذه

الادلة ومع العقول فلا يبر ما مثل من ان هذا هو بايضا

الحكم بغير منه وهو قول المنكر وقد ابطاله اولاد قوله

لا يجعل الا باهت بالبيع المتأجج بناء على قولهم يجوز للشرك

ان يبيع البصير ويقتل الحسن على انه يجوز ان يتركهم عود

عدم احتمال الاباحة بناءً على الحكم في عدم إمكانه في التفرقة

وقد ثبت الحكم الجملة ان يترك عدم التفرقة مستغنياً الحكم بمصده

حقيقة و لو لم يتغير التفرقة بوجه آخر يبقى مقتضى

المصلحة مثلاً ثابت المصنف و قد في ان نهايته الكثرة مقتضى

المقتضى في نهايته الجنازة و قوله فتوجب جزاء الا بـ

و دعوى بلاد بلقي والتمت في مقتضى نهايتها فدان ان

الاصح ثلاثة والا حاشيت في مقتضى ما مثلاً يصح الع

لخصيص بالكتابة من المقتضى في مقتضى في قوله ان الله

لا يفرق بين شره في الأثر ان المقتضى بالتوبة في المشر

بل على عاصم مع ان السليق بالشيء يقع بالخصه وايضا

واجبه عند مع فلا يقرر السليق فائق وكذا لا يصح

المختص بالصفاء لان مفرغ الصفاء هو عامة وا

لصحيح ان المعنى المفرغ والزم ان يقولوا كلمة خارج

هذه الآية خصوصية بالصفاء جميعا بين الاول والثاني

عموم مفرغ الصفاء ان لا يجب مفرغ صفوة عن

الثاني بل مفرغها ان شاء الله تعالى انما يدل على العاقبة

انما استطرع ذكره بهذا رد القائل بهذه الايات في الو

جواب ابي وجواب هذا قوله وقد كثرت النصوص في

ق وزعم بعض ان الملة اه يمد مذهب الاشاعرة ومن يحد

وقد وسم ومنه جواب آخر ق وهو يحد بل للشك بالكذب

منشئ بالا باع وانما لعل مراد ان الكرم اذا اقبل فابا الوحد

فلا يثبت انه ان يبلغ ايمان على الميتة وان لم يصر بعد ذلك

فلا ان الوحد فلا كذب ولا يحد بل ق وجملة الشاهد على الصفة

انما يحد بل بالوحد وبعد على ثبات الوحد وما كان الش

من الاول فلا يثبت الجز الاول من الوحد مع ان الحقيق لا

لا يتكلم فاشاق ق اجيب بان البقرة المطلقة الكفر ما صله

ان التكفير يثبت بالمشقة فلا قطع بالوحد ان المراد بالكلية من الش

الكفر والشكامة ومفخرة ما عد الكفر في متينة بالإجماع

والعلم بحول الكبرياء الكفرية التفسير بالأول والتعليق بالـ

تأثيره في ذاته وأما لا ينبغي معرفة الصفات بغيره **وقد** ولا

لشاعة أو المقتولة ثابتة لا يترك مركب للكفرية صرنا الشفاء

كما نرى في السورة في صريح أهل الكتابين بالطريق الأولى

لأننا نقول لاغ للملازمة لأن صرنا الأمر لا يلزم أن يكون صرنا

لأننا نرى في صرنا أمره بطلان وفهم فليس للمواد صرنا التفسير

أو صرنا الشفاء لرفع الدرجة أو لعل الوضوء أو بعض

مواقف الحش على أن الاستحقاق لا يمكنه الوقوع **في**

والشفاية والمغفلة اي قد فرج وجع في الكباش وقد

على شفاية الشفاية واما الزاوية لرفع الدرجة لان عدم

قلت الشفاية لا يفتح يفتح الحال ونحقيق الشفاية كذا لا

يدل على شفاية حق اهل الكباش ولا يقبل منها شفاية

فلا الابد ينفع اصل الشفاية ولان يارة الشفاية في الشفاية ان

يتم الفهم للشفاية في الشفاية ان جانت شفاية في شفاية

يقبل منها فاعلمها يقبل منها بطريق آخر **عبد** لا شفاية

الشيء اه يشير الى الشفاية العامة في الشفاية واعلم في

عليه بان الشفاية في الشفاية عامة في الشفاية في الشفاية

بعضه ويكلف ان يجلب بانه لا ضرر له في جميع الفهرات بها صفت

حيث يرى بها فان التكرار للنفقة خاصة بحسب الوضع وعموما

عنه ضرره في ما قد ظلت لا يرى له في الواد وانما هو مع السطح

ليس يلزم منه ان يكون جميع الحال على السطح في لو قيل ان الفهرات

للتكرار فلو لم يكن في بيان التبع كونهما فيه يقع بعضه في بعضه

في بحسب تحصيلها بالكتاب ان ظلت كيف يتصور جميع وقد ملى

في الاستخفاف في كل السطح حاله الى ان لا يكون لا اذ لا

فلا معنى للمعنى في المعنى بالشيء الاصغر في غير الجنب

على الكبير في معنى والى صغير في الجنب في معنى فاعلم

لأنه يطمع بالاجماع لأن جزاء الإيمان هو الجنة والخروج عن الجنة بطريقين

الخروج عن النار وفيه شيء طه لئلا يزداد من يراه خلال العذاب يا

لتحقيق ونحو **ق** أن الدين آمنوا وعملوا الصالحات من هذا

الاستدلال على أن العمل الصالح لا يتناول النفس والشئ من الأبدان

مع عدم خلقه من لا علمه غير الإيمان لكنه يطلع من حيث لا يشعر إلى

ق وقد جعل جزاء الكفر أي عيا الأطلاق من غير تقييد بالشدة

والضعف فلا يرمي جواز التفاوت بالشدة والضعف لا يرمي

جزاء على التباين مع ما لا يملكه الزاني والافتقار فيه ملكه لا ينفك

بالفعل **ق** صفة حاله طالما لا العلم به ينتقل في مضار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

المؤمنين **ق** صرة بذلك ويسوع ابن مريم ان طلت بلفظه ان

بالتقريب الى
صلى الله عليه وسلم

ينبغي يتيقن السوطا بنسب قوله العود وان يظن بالحق

الصور في التصديق المنطق والافضل
بانه دخل في التصديق
والظاهر في صور الشبهة

ورث او يخرج عن التصديق والمقصود وهو انه البطلان او لا ينص

المشبه طلت له ان يمنع حصول اليقين بدون الادعاء لكونه فظا

منه تعلم ان الله
الحسن كبره بين
من منع التهمة
في المعاد بالحق
الصدق

في معنا حيث ويمن ان للمع المبرهنه بكونه من امر طبع ومنه

الرياض

عليه مشق للمع ولذا يكتفي بالادعاء ان هو الضد بين الباطل

حد الجرم ولا دعاء مع ان الضد في المنطق مع الطن بالاحاطة

والجمل ان

فانهم يقيمون العلم بالحق الامم فيشاهد حاضرا في سلاسله البيان

لا الضد
والتي هي
التي منها الخلقية
والعقلانية

الحاجة لا المنطق لجميع اجزاء **الصدق** كما اطلاق اسم الكافر وقوله

ان واثق وحمد بعض المتأخرين المذكور وتبين ان في صدق هذه الشبهة الا
منه خالفه في حكمه بانه ذلت اليقين عند بلوغ المقصود وقوله باقار الشبهة
الصور والمنطق فاعلم

والصدق الا انه على هذا لا يمكن الاذعان في اختياره بالادعاء للندم في اليقين
بله اختياره واضطراره في طبيعة اليقين فان كان اليقين حاصل بالصدق
والاختيار بينه الاذعان اختياره بالادعاء

ان لا العلم بالحق الا عند الشاهد للصدق والصدق في اليقين اعني صفة
توجب يقين لا يحتمل التيقن

منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب

بمنه كافر أشارة إلى أن الكفر مثل هذه الصلوات الظواهر

أجزاء الأصنام لا يفهمه ويلحقه أصعب وذكره شرح للغة أن ه

المصوبت المفاخر لا حارة التكذيب غير مقصود به والأجزاء

هو المصوبت التي لا يفهم من الأماوات **ق** ولكن لا يحل

الضرورة أن تلت أطفال المؤمنين مؤمنين ولا قصد في منع

قلت الكلام الإيمان الحق لا الحكم **ق** التصديق يوافق في

القلب هذا أصناف لما عليه المتكلمون من أن النوع عند الأول

فلا ينفك **ق** والذ هو أي حادثة النوع والنفك أي ما

عن مصول تلك الحال خلا الزعم لا حال عدم التصديق

النفك عليه

النفك عليه

منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب

منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب

منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب

منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب
منه الصفة التي يخرج التصديق مع الشك من
أمارات التكذيب

في قوله تعالى
 لا تأخذه الغفلة
 في شيء من شأنه
 لا تأخذه الغفلة
 في شيء من شأنه
 لا تأخذه الغفلة
 في شيء من شأنه

واما حال المصنف فليس كذلك بل قد يكون حاله ان يكون لا يقدر على

ان لا يقدر على
 ان لا يقدر على
 ان لا يقدر على

حين كان الموصوف **السلطان** ولذلك يكون الاقوال مفرقة في الوجود

لا تأخذه الغفلة

انه جزء من **الايان** **ق** وانما الاقوال مفرقة لاجراء الاحكام

ولا يخفى ان الاقوال بهذا المصنف لا بد ان يكون عاينها بالاعلان

على الامام وبقية من اهل الاساطير فبيان ما في ذلك وكذا فانه

يكون جزء **السلطان** في الوجود فاصلة وان لم يظهر على غيره **قوله**

وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق
 وهو الاطلاق

فليس الاقوال بجزء منه واما ان المصنف لا يوافق على ما في الطب

في قوله
 في قوله
 في قوله

في الاقوال لان الاقوال في اللغة التصديق ولم يبق فيها الشك

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

المعنى عند الكرامية هو اللفظ في اللفظ الذي يقع فيه اللفظ في اللفظ
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت
في قوله لا يصح لا يثبت

الروابط العفوية بهذا فلا مدح ما في مشيخ الواقفة ولا يكف للآفة

فقدنا هذا المجلد نفوساً وقلوباً صافية فبنته بركة مكلنا بتفصيل

ارسطو از زبان المان
بکلمه نقد و
اندر نقد و
تقصیه
ع

ذلت اخيرا واي حاصل كلام بعض المتأخرين ان المتصوفين

وَالْأَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ

هو العلم اليقيني الذي يحصل بمثلثة العلم والمعرفة والمعرفة

عمر
غیتارا اولاد
حاصل آباد
نور افغان

المعرفة التي قبلته الا غشيت عليه بعد ما علمه فاقا قلت بل في

فيما كان

أما بقية المرافعة اليقينيات فالأختصاصية بقوله منقول قلت

التصديق الاعلى عنده نوع من التصديق اللينى وهو المعنا

بل بالنظر فلا اشكال بين يميني في جميع كلام المشاهيرين وليس

تعداد عنده و تفصيل الكلام في كتابه للعالم **ق** من قوله

والاولى ان يقر ان قولهم اسلمنا لا يقتلنا فتحقق مدلوله وانما

ان يقر ولكن قولنا اعتنا فان قيل قوله عليه السلام والسلام

الاسلام الى هذه معانيه في الحقيقة كما ان الاولى معارضة في

الخطا في الاتهام وفي قوله اذا شرط في الشهادة موطنه الطيب

كما هو الحق يدل الحديث على ان الاسلام لا ينفك عن التصديق

فلا يرد سؤالي عن الشايخ ولا يرد على لان صوابه الشايخ عدم الاطلاق

من الطرفين والتصديق لا يقتل في الاعمال على ان فيه عدم لا على الارض

في توجيه الكلام في ذهاب بعض المحققين ان حاصل كلامه ان

الايضا المنوط به العناية امر في معارضة شخصيته كثير هذا هو و

ان يقر ان قولنا اعتنا فان قيل قوله عليه السلام والسلام
الاسلام الى هذه معانيه في الحقيقة كما ان الاولى معارضة في
الخطا في الاتهام وفي قوله اذا شرط في الشهادة موطنه الطيب
كما هو الحق يدل الحديث على ان الاسلام لا ينفك عن التصديق
فلا يرد سؤالي عن الشايخ ولا يرد على لان صوابه الشايخ عدم الاطلاق
من الطرفين والتصديق لا يقتل في الاعمال على ان فيه عدم لا على الارض
في توجيه الكلام في ذهاب بعض المحققين ان حاصل كلامه ان
الايضا المنوط به العناية امر في معارضة شخصيته كثير هذا هو و

جانب العروج ونزجه عن حد السأى كانت قاطبة امد الطر يقاين

مع ثوبه راضه وبهه عليه ما سبق من افعال الحكيمه الخفيه في

الثرك فلا يبرح والحق ان كلاله المنع مستغن عن هذا الشرحه

ق وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فانه عليه السلام بينا امر ^{الدين}

والدينما احل من امره وكفى لكفرا ما كفر في يثمد بهدائه ولم

يشتغ بوجهه وقد نوجه كونه عدم رحمة للكانزين بانهم آمنوا

بدعائه عن الخسة والمسخ وانت جبار بان لا يتاسبسوف

هذا الكلام ق وهو امر ينظر في ان الى قبل ما يد من قديمه وانته

الدموع اصغر اذ اعني مثل الجراد بانته صغر كذاب واجيبه بانذكر

ذكر النوى فغيره لانه طلب المعارضه مشاهد وموافق

ولا شهاده بدون الموافقه وهذا مصدر الكتاب ما يتعلق

بهذا البحث فذكره **ق** لما انه فاضل ونهى اما الاصل فهو قوله

في اسكن انت وذو جاك الهينه واما الذي هو مؤلفه ولا

نقرا بهذا السجع بهذا ولكن ذكره المعاقه والمصادر ان

هذا الاصل والذين كان قبله يعتقدون ان الهينه والامه له هذا

فيهم ان ينفه لا يكتفي ان يكتفي هو امه لزم الهينه **ق** لم يكن في

نفسه بنى فكل الاصل بلا واسطه فكله وحيا وفيه فاعلم لانه قد

اصحاح موسى بلا واسطه يقول في فاعلم في التابوت

واح جميع كذا ببوله وهذا اليك بجذع التخله والجواب ان

الاصر بلا واسطه انما ينفذ مع البتوه انما لا اجل البتوه واصر

ان كذا **ق** فخر الله اذ باب البصاير من الاستدلال

الاول عما دعو به البتوه واظهر للبحر عما التقيين او عما الايات

٣ ومن الاستدلال الثاني عما انشغل بالفتا عما وجه لا يتصور في

عناي البتوه ومن الاستدلال الثالث عما انشغل عما ذلك الوجه

ايضا وليس في هذا من الوجهين ملاحظه الله واظهر للبحر

ق كذا يابعد صلح ومادى من ان جميع بفتح الجزاءى

بفتحها عن الكفار ولا يقبل منه الا الاصلاح مع المنجيب ببول

الجزئية شرعيتها فوجبه انه عدم بين انشائها، شرعية هذا الحكم

وقد تردنا بحسب علم فلا نشأنا من شرعيتها بما انه يحتمل ان يكون

من قبل انشائها الحكم لا نشأنا علمه كل ما شرط نصب مؤلفه

المفرد **ق** عما قد يراد انما لا يعمى الشريعة مثل العفل والضيظ

والعدالة والصلاح وصدق **الطعن** **ق** اما عند اجابته بالاجماع اراكم

فيما يتلف بامر شرعي بطل بالاجماع اذ لو جاز لم يطل دلالة

المفرد ويصح ويكفي في السوء وقال القاضي دلالة المفرد فيها

بطلانها واما ما كان بلا عمد فلا بد من تحت النصيب بالمفرد **ق**

وزعمهم عن ما من التعذيب بين ما سوي الكذب في التبليغ

ق والمنقول وهو منسوب للمعقولات فالواحد من الكبريات موجب الى

النقطة المانعة عن الانقياد وفيه قولك الاستقلال والنقض على

العبارة وفيه عليه ان النسخ الظهور والكلام في الصدور **ق**

اظهار ذلك في تقييد الحق فان اظهرها بالاسلام في العالم النقص

في الهلاك ووجه بانه يفي الاضواء العموم بالكلية اذا ولى

الاوقات بالحقية وقت العموم وانهم منقوضين بدورهم

ابراهيم وموسى عليهما السلام في زمن نوح وقمره في وقت

خوف الهلاك وفيه بحث لجواز دفع مخوف الهلاك في بعض

الصورة بالعلم من الدافع **ق** فخر ومن عن ظاهره ان يظهر في

صرف المنة لا يخرج فان الخلق على ترك الاول ونحو صرف الظاهر

وفيه توجيه آخر يحمل الناح على ما عدا الخاص **المقابل** ولا شك

ان ضرب المنة الاصل التي فيه منع لكونه ان يكون الجزاء لطبيعه

انتفاع ودفع عقاب وثوق ايمان وكثرة اعمال **نحو**

لان لا بد له مما كونه آه فدفع المراد بالاولاد اخرج العرف

نوع الانسا وهو للبشار ابيهم وفيه ما فيه وثوق به ايضا

في اولاده من هو افضل منه نوح او ابراهيم او موسى او عيسى

عليه السلام على اختلاف الاقوال وفيه ضعف ايضا وقد قيل

بان آبي هو افضل كونه ابا البشر والاول ان يستدل بقوله

انا اكرم الاولين والآخرين معادته ولا فرق **ق** بل ليل محنة

استغناء **ه** الى ان الاصل في الاستغناء هو الاقضاء وايضا

لعل يندرج في تيقنا ولا امرج بالوجود فكيف يبعد نفسه عن امر

ربه وقد يجاب بان امرا لا عما يتحقق امر لا ادخ بلا امر **ق**

صير الاستغناء منه قسما في ملك الامر بالوجود لجماعه فتم

الطلب وجماعه بالملك **ق** واذا ما كان متعديا من حيث

الملك وان التفاوت من حيث خصوصية المفعول فمطلق **ه**

التفاوت عما التفتد فرتيب من العطف المتسلسل ولت ان

تتعلق كلها كلاله استغنى ان ذلك على سبيل الوجهة فله والاولى ان

القول كما ان القرآن كلام واحد **ق** ارفأيت بالجزم المشهور يرفع منه

ان المعبر عن السماء اية مشهورة وما ثبت بطريق الاحاديس

خصوصية ما اليه من الجنة وفيها **ق** واجيب بالمراد بان

وذا الرؤيا بالعين واما **ق** اية بان المراد رؤيا حزينة

الكتا من غرض بدس وبتد رؤيا بانها بعد خلق مكة وقيل ساء

رؤيا عاصم في المكذبين في قوله ابن مشرك **ق** واللعن ما

لي والا في ان يجيب بان المعبر كان تكرار مره بشخصه وصرف

بوجه وقول عائشة رضى الله عنها كما يترقائنه عن عائشة

ق بكم اسند راجا ان وافق غرضه ولا يسلم ايها انه كان ولي ان

حجابه الكذاب وعلا على ان يصير بينه وبين الحق حجاب

بينه وبين الحق وعلا على ان يصير بينه وبين الحق حجاب

تفصيله عن الحق والمكان وبه معنى قوله الخاف

اربعه مخرج وكلامه ومعنى قوله وايضا وبه نظر بل هو

يفهم الاربعه والا فلهذا **ق** وايضا الكذاب فاطم ان يطلع

الا ولا ريب ان يكون معنى او مخرج لذكرنا والثاني مخرج

للمخرج قلنا نحن لا نقول الا ظاهري وخافى عن بعض الصالحين

بلا معنى بنوعه وفقد اثباتها ولا يضرنا حقيقة ارباعه او

مخرجين ومن هنا اخبرنا في الآيه بدل ما انه لم يكن هناك

وعلى البسوف ولا يصدق المصدقون بل لم يكن لذكر باسمي بولس

والا لما سجد بقوله اني لست بهذا كذا في شريعة الله وفيه بحث لنا

الحق اذ الارهاصية ليست من أصل القناع والا فالنزاع

لنقل ولا ينجح فساد على ان تسوية شجرة باعتماد ان يكون الصغار

لغيره صريح **ق** بينما يسوقه اعلج ان يبين بان الاشباع او يبين

بما الميزة من الفرق الزمانية الا ان هذه الاضافة الى

الحبل الاسمي ومنها معنى الجواز فلا بد لها من جواب

فان يجرى على كايغ المتأجلاً فهو العاقل والا فالعاقل معنى للمنا

جاء في تلك الكلمة **ق** فقالوا لانس اي عنده مكانة البيع

منه التفتة إلى مصورها من الملك قال الناس متعجبين بها ففرغ منك

أمر منك ففرغ أحوى الشايفين فقال لمرحى أنت بهذا أرمض

الملك فيها سمعت من منك البعز **ق** انشأ في الجواب

حاصل ان الاشتباه عند الامراء والرسالة التفتة وهو متعجب

منه لا من عند عين ومثرب من ماله وسوءه وعند مدح امرائه

لا اشتباه لا شكرا له لو يعرف له صولة وقد عرفت في مندي

الكتاب ان عند الكرامة مجزأ انما هو بطريق التفسير لا

شأن الكرامة في العلم لا حقيقة وعوى النبوة فتذكر **ق**

والا حسن ان يقال بقاءه بغيره قال لا ينبغي ربح واحد ما طلعت

التي هي ولا غرض بها التبيين والمراد بها افعال فضل

من لا يكون مثل هذا النوع لا يشاءه فضيلة المذكورة وبه

يظهر ان اياها يكون افضل من سائر الالام **التي** **ق** الاداء والبعد

التي هي من علة انسان اريد به موت بيننا بقدر

التفضل بها من مآلاته علة وان اريد به بقية بيننا

يتم ان تحصى النعم ومع كل الشكر بيننا في هذا التفضل

بها سائر الالام **ق** لا بد من تخصيص به من وكذا اودى

والفقر والاباس على السطح اذ قد تهيأ النظم من

السلوك الا ان الارجحة من ان يبين في ذكره الالام والفقرة

والمتشبهون ان ابا بكر دفع الله عنه فطلب حقي وتاثر وقال لا
بد لهذا الدين فمما يوجب به نفي الوجود لكن ينظر في هذا الامر ويكره
الاستغناء ابن مسعود ان من يبايعة **في** بايضا فطلب الا جازا
فان مما يوجب واقر به بنو امية عشرة مع اعني اخرج باننا افضل
رحمته وانما لا صف بالامانة من شئ من شرك الضامن
عنا قلنا عثمان دفع الله عنه **في** ولعل المراد ان الخلافة الكاملة
اه وحيث ان يراد ان الخلافة على الولا، يلقى تليين منه **في** هـ
لقد ربح صرمات يفرق اه فان وجوب المعرفة بيقين وجوب
المحصل وبهذه الازلة لظن الوجوب واما انه لا يجب علينا
عقلا وبما انما حصل فليطالما علم الوجوب بما اصدق والحسن
والبيع العقليين وايضا لوجوب العلم بصدق ما خلا الزمان عن
الامام **في** فقد ما شئته بما يملكه والميتة بكسر الخاء هي مائة هـ
النوع كما طلب وصنع النبي في الجاهلية كونها على طريقة اهل
الجاهل وفضلهم وقد يقره المراد بالامام هو ما هو اليق من قال
الشيخ لا يبايهم انما جعلت للناس احاطا ونفذ باليقين
ان وينبغي الامانة كلهم لان شرك الواجب معصية والمعصية
ضلالا والامانة لا يجمع على الضلال وقد يجاز عنه باننا يلزم هـ

المعقبة لو تركوه على قدره واضطاروا لا يحزنوا فطرار فلا اشكال
اصلاق مع عدم الطبع بمصاحبة به عليه ان الشرط هو المعقبة الا ان
بالعقبة وعدم الطبع انما ينافي الكمال دون الاول مع ان عدم
قطنا بغير حقيقة عدم قطب اهل البيت خير معلوم **ق** بغير
المعقبة لا يلزم ان يكون طالما ان قلت حقيقة المعقبة لا يجوز
خلق الشرع الغائب وعدم عدم وجوده ولكن لا يمكن بغير المعقبة
طالما قلت معنى قوله حقيقة المعقبة كذا ان حاشاها وغايتها ذلك
واحاشاها فهاهنا ملكة اقتباب المعاصي مع التمكن منها وقد يعاقب
عن تلك الملكة بالظن لغيرها بغير اطلاق الشرع وفعل منه
ولا يخفى ان من ليس له تلك الملكة لا يلزم ان يكون عاصيا بالظن
في ان الظن المظهر لغيره من الحقيقة انه التوكل على الغير وقد يجاب
ابن جهم ان ان يراد بالهبة الاية عهد النبوة عما عاينوا من
اكثر المعصيات **ق** لا يزيل الحنة الى التكليف بسبب بها ان يزيل
يقفون السجادة ويملكون ابراهيم اصغر **ع** طنا بغير الجاهل
هو نصيبه او قد يجاب ايضا بان معنى جعل الامانة شراى
ان يشا وروايتهم واحد مناه ولا يتجاوزهم الامانة لا
لنصيب والتعقيل فلا اشكال اصلاق ولا يفرق الامانة بالصدق

لا يقال بل ينقل الفعل في لا يقال عند الظالمين فان النقل يقع الوصل
وهو آخ ابتداء ونهايتها لا نأقول الوصل بالمفعول المستند اذ ان
لا يقال، وانما البقاء هو الموصول بغير الوصل بالمصدر ومعلوم الفعل

مقيقة هذا الاول عما اريد من النسخة لا عملا للعدوت فليسا **ق** و
لان النسخة ليست بشرط ابتداء بل بشرط ان الربط بالنسخة ملكة
الا جناب فلا تفرق ان المطلوب ان لا يشترط عدم النسخ وان الربط
عدم النسخ نفى ان شرطه ابتداء، فالواو بشرط العدالة في الامامة
لان النسخة لا تصلح لامر الدين ولا يكون شرطها **ق** فليسا
فما نزع من مفاصل الكلام الى العلم اذ صارت الامامة وان
كانت من النسخة لكن لما شاع بين الناس في طلب الامامة اعتقاد
لاش فاسد ومالت فرق أهل البدع والايواء الى التفتيش
بأمرهم يكاد يفيض الارض من كثير من قرا عدا لا سلاح ونقض غدا
المسلمين والفتن بالهتاف، البراشدين الحققت تلك البياض يا
كلام وادرجت في مخرجه عونا للمناظرين وصوتا للائمة الزهراء
بنوعين طاعا عن المبتدئين **ق** ولا يصير سوء كماله من
فانصير لاصح وقد يجتمع بين النسخة فالنسخة **ق** فليسا
انما جزم بجزمه ان الحجة المستقلة على المحجة المستقلة في

ويكفي في ذلك من غير ان ينفذ **ق** قلنا انه يبلغ من احوال النفس انه
 بهذا الغاية في خصوصيات الاشخاص والامام الطوائف المذكورة با
 لا وساق كآلة الوجود وشرع الجن والفرج على السراج فلا بد من ثبوت
 اللوح على الوصف يدل على انه للناطق **ق** ولا يبلغ ولا رتبة الا بغير
 انه ولي من ينكر في بحث النبوة لا ينفذ مناصدا للفق **ق** فمناه
 انه صفة من الذنوب او مناه انه وفقة للثبوت الى الصفة
 والثنائيب مع الذنوب كما لا ينفذ **ق** لا ينفذ ينفذ ليس من
 انفس اعل ان اللفظ انا اظهر من المبدأ فان لم يحتمل السمع
 فهم وان كان لا يحتمل شدة الا فاما لا ينفذ ذلك المبدأ منق
 واللفظ وان خضع لما هو في حقه وان خضع لنفسه وان كان عطلا
 فمتمم ونظرا لمحل او لا يدرك اصلا فمستأبد **ق** او يثبت كونها
 صفة بدليل قطعي ولم يكن المستحيل مولا في غير ضروريات
 الدين فتاوى في الفلاسفة والمثله في العالم ونحو لا بد في
 كفرهم بهذا في غير الاجماع القطعية متفق عليه واما كفر منكره فغيره
 خلاف **ق** موافقة للحكمة التي صدقها مع فقه النظر على ما لا
 الاشخاص والامام الموم اختلافها بافتلاف تلك الحالة
 ما مثل صفة الحق فالحكمة في لينة نفع خلاصة يحتمل ان

لا ينفك بل ينفر عنه في لا يزال عند الظاهر فان قيل ينفك بالوصول
 وهو اني اجزاء ومنها يتبعها لا تلتصق بالوصول بالمتصل المحقق اني
 لا ينفك دونها انما هو الوصول ينفك الخاص بالمتصل ومعلوم ان المتصل
 حقيقة من الاول ما ان ينفك الا انما لا ينفك فليست **المتصل** ولان الله
 لم ينفك بينه وبينه انما ينفك عليه انه ان ينفك بالمتصل فليست **المتصل**
 اجتناب فلا ينفك انما المطلوب ان لا ينفك عن عدم المتصل و
 ارادة ينفك عن حال الاشخاص والاولى **المتصل** فان ينفك الجزم اه او
 ينفك ينفك الجزم عما ينفك عليه قوله **ان** ومن قوله عد
 انما ينفك ان لا ينفك اه ينفك من المتصل انه لا ينفك في السائل
 الا بطلان ينفك ان لا ينفك في تكفير من انكر ضروريات الدين في ان ينفك
 المتصل ينفك الا في تكفير من ينفك عنهم واما البعض الآخر فنفك
 من تنوع ومع الدين كنفك للمعزلة والشيعة في بعض المسائل فلا
 احتياج الى الجمع ههنا اتحاد المتصل **المتصل** وعطالة علم اليقين ان اطلاق
 فلا ينفك ان ينفك بالمتصل **المتصل** انه ينفك من المتصل فان في المتصل
 يقال له وفي من المتصل ان ينفك من المتصل ان لا ينفك وفيما من المتصل
 وفي علم وزن ينفك **المتصل** وثانيه بالمتصل عطف على ما وها وها
 لغير من المتصل **المتصل** فنان ذلك من المتصل وها وها وها وها وها وها

لجواز ان ينكح اجنابا على كونه من المظنين في فضا نهر الطلوع وعلى اوج بدع
وثوبه ثياب معانها كما هو بين في امور الدنيا ولا يتجانب في امور الآ
خرة وفيه يحصل التوفيق بين الامة الكريمة والحوث الشريفين **الاول**
الفتاة اسيد بنه في القرية وكس الين والفتاة بكسر الين الجوه
أضيق بالمشقة ضيق المكان وبها به وغروب ارضهم الاضلال من
والغير للكمية او الفتاح يفتح الله اسم كالفصحى ويمنه
روى عن غفر قور اشدت ليلادني بلاء فيكم ولا ودمع باضغ
لصاحب الحرب وبالحرب لصاحب الشاة قتال ملاحا عليه السلام
وروى ابن ابي شرة سنة عن هذا ارفق بالفرقيان صبيحان يفتح
الحرب الا اريك الشاة فيقتلها عليه مع يروح الى الكوفة الاولى
ويذكر الشاة لا اهل الحرب ينقصون بها في بذر ارون قتالها
عليها السلام القضا ما قضيت وكم يذكرك واعرض عن علم هذا الوجه
بانه يحق ان يلك التحفص لك ما فهمه ملاحا مع امورها بخصبة
فانه عن هذا ارفق **والثاني** مقتول عيان الحق اعرض عليه
بان الاجماع في الحكم بين الاجناب والبعث في الاجلها ويات
فلا تقر به بما ان القصاص عند الحق مثبت لا مقرر **الثاني**

في العمومات اعترضني عليه بانته ان اريد الفرق بالنبوة لا الحكم الغزالي اجابته انك فلا تقرب
 وان اردت بالنبوة لا الحكم المطب فمخرج بل هو اول المسئلة **ق** فلو جازم الاول اه الواجب
 الاول ان يبين ان تفصيل رسل البشر ان لا قال بالفضل بين اجمع مع غيره لا تفصيل
 العامة **ق** وقد مضى مع ذلك بالاجماع اه اما ان يخص من آل ابراهيم مع وآله الوراث
 غير الانبياء فيفقد تفصيل رسل البشر فقط واما ان يخص من العالمين رسل الملائكة
 فيفقد تفصيل رسل العامة على عامة الملائكة لكن الثاني اولي اذ من قبيح ادعاء ان حمل
 اللفظ الاخرى على الجان اول من حمل الاول كمالا يكون كغير الحق قبل الوصف
 لا ينطد النهر **ق** استحقق واراد ذلك الا خلاص فيكون افضل وقد قال صلى الله عليه
 افضل الالهة احسن بها ان قلت للملائكة عقابا البشر صفات فاضلة فيفقد
 فضل العمل جنبها قلت هذا لا دعاء ما لا يقبله حق الانبياء
 وبه يظهر ان يرد الوجه ايضا فيفقد تفصيل رسل
 وان الفضل يرد السمع بين البشر من بينا والله
 ذو الفضل العظيم **ب** الله

يا الله يا الله

فها شرحت انا على الفقر الى رب العالمين محمد بن محمد
 الرازي رحمه الله الملك اكبر والنعيم شفا
 عنه بيمينه محمد البشير من نبيكم
 الخليفة العالي بنو سليمان
 لله العزيز الملائكة
 الله اعظمي وله
 ولما في الملك
 اقصي

بسم الله الرحمن الرحيم

ای سکن ریاض مدینه منوره
عشش برین دایره دمه سرزه
طیبه یعنی حسن یعنی همو عبیه
طیبه یعنی روز دشوی طب فالبه
حیله یفرمو مدینه منوره
کشتن برین دایره مدینه منوره
طیبه یعنی مایه مشک افرا



اجلار قران اجلار شوقی القنار بحسب
اجلار مرغ طالع ب اجلار صبران اجلار
اجلار الا طالع اجلار منها لری کرمان

حسن
انما از جانب بزرگ امر
ابن حاجی